



٢٠١٠٢٠٠٠٠٠٠٢١٧

جامعة الملك عبد العزيز  
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بمكة المكرمة  
قسم الدراسات العليا الشرعية  
فرع العقيدة

# الحياة البرزخية في الإسلام

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في العقيدة

إعداد

حسينه جابر موسى



إشراف

الدكتور محمد يوسف الشخ

٢١٧

الأستاذ بقسم الدراسات العليا بالكلية

٢٠٠٢٢٠

في سنة ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م

### شكر وتقدير

الحمد لله على أن وفقني لانتهاء هذا البحث ، وهياً لي الأسباب لتحقيق ذلك ، فهو ولي ذلك والقادر عليه ، صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين ، وبعد فاني أتقدم بالشكر لكافة العاملين في كلية الشريعة والدراسات الاسلامية بجامعة الملك عبدالعزيز بمكة المكرمة ، وأخص بالذكر سعادة عميد كلية الشريعة والدراسات الاسلامية الدكتور محمد بن سعد الرشيد ، وذلك لما قدموه لنا من مساعدات كان لها اكبر الأثر في انجاز هذا البحث ، واتقدم بالشكر الجزيل كذلك لفضيلة الدكتور الشيخ محمد يوسف الشيخ ، المشرف على رسالتي هذه ، والذي اعطاني من وقته وراحته ونصحه الشيء الكثير ، ما كان له أكبر الأثر في ظهور هذه الرسالة على ما هي عليه ، فجزاه الله عنا خير ما يجزي والد عن ولده ، ولا يفوتني ان أشكر كل من كان له اي نصح أو إرشاد أو توجيه لي اثناء البحث ، والله أسأل أن يوفق الجميع لما يحب به ويرضاه ، والحمد لله رب العالمين صلى الله وسلم وبارك على رسوله الأمين وصحبه اجمعين .

الصفحة	الموضوع
٢-١	البرزخ <sup>المترج</sup> لغة واصطلاحا
	الباب الأول
٤	المذاهب في عذاب القبر ونعيمه
٦-٥	تمهيد
	الفصل الأول
٤٣-٧	المثبتون لعذاب القبر ونعيمه وادلته من الكتاب
١١-٧	١- قوله تعالى " وهاق بآل فرعون سوء العذاب... الآية "
١٥-١٢	٢- " ما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا " " " " "
١١-١٦	٣- " " " " ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات... الآية "
	وقوله تعالى " ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا... الآية "
٢٦-٢٢	٤- " " " " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت... الآية "
٣٠-٢٧	٥- " " " " حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون... الآية "
٣٤-٣١	٦- قوله تعالى : " ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا... الآية "
٣٥	٧- قوله تعالى : " قالوا ربنا أمتنا اثنتين واحييتنا اثنتين... الآية "
٤٣-٣٦	٨- مجموعة ادلة اخرى للمثبتين
٦١-٤٤	٩- الادلة النقلية من السنه
	الفصل الثاني
٧٨-٦٢	ادلة النافين لعذاب القبر ونعيمه ومناقشتها وابطالها
٦٧-٦٣	١- ادلتهم النقلية من الكتاب
٦٨	٢- زعمهم انه لم يرد في الكتاب ما يثبت عذاب القبر ونعيمه والرد عليه
٧١-٦٩	٣- الرد على ادعاء خبر الواحد في الاحاديث المشتهة لعذاب القبر ونعيمه.
٧٨-٧٢	٤- ادلتهم العقلية ومناقشتها وابطالها

الصفحة	الموضوع
	الفصل الثالث
٧٩	القاتلون بوقوع النعيم والعذاب في القبر على الروح فقط
٧٩	ادلته على ما ذهبوا اليه
٨٧-٨٠	مناقشة الادلة وابطالها
	الفصل الرابع
	تصوير المثبتين لعذاب القبر من المعتزلة وموازنتها مع أهل السنة:
٩٠-٨٨	١- ادلة المعتزلة في اثبات عذاب القبر
٩٠	٢- مناقشة الادلة
٩٤، ٩٣	٣- تناقض المعتزلة في حديثهم عن حياة القبر
٩٥، ٩٤	٤- موازنة بين ادلة المعتزلة وأهل السنة
٩٥	٥- الاتفاق في بعض الأدلة
٩٦، ٩٥	٦- الافتراق في بعضها
	الباب الثاني
	الفصل الأول
٩٩، ٩٨	١- الأقوال في منكر ونكير
١٠٠، ٩٩	٢- ثبوت سؤالهما
١٠٠، ١٠١	٣- سبب تسميتهما
١٠٣	الفصل الثاني
١٠٤	١- لغة سؤال الملكين
١٠٦، ١٠٥	٢- موضوع سؤالهما
١٠٩، ١٠٧	٣- نتيجة سؤالهما
١١٠	الفصل الثالث
١١٣-١١١	١- هل السؤال خاص بهذه الأمة
١١٨-١١٤	٢- الأقوال في سؤال الاطفال

الصفحة	الموضوع
١١٨	٣- الأقوال في سؤال الأنبياء
١٢٢-١١٩	٤- ما ينجي من عذاب القبر
	الباب الثالث
١٢٦-١٢٤	الفصل الأول : نوع النعيم والعذاب في القبر عند الخزالي
١٢٧-١٢٦	ما جاء في القرآن والسنة من أنواع النعيم والعذاب
١٢٩-١٢٨	الفصل الثاني : أسباب عذاب القبر ونيمة
١٣٢-١٣٠	الفصل الثالث : دوام النعيم والعذاب أو انقطاعه
١٣٥-١٣٣	الفصل الرابع : هل تعود الروح للميت في قبره أم لا ؟
١٣٧-١٣٦	الفصل الخامس : الأقوال في الروح
١٤٠-١٣٨	الخاتمة
١٤٧-١٤١	ثبت المراجع

بسم الله الرحمن الرحيم

ان الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا  
وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد  
أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله  
" يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون " (١)  
الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما  
رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم  
رقيا " (٢)

" يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا ، يصلح لكم أعمالكم  
ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما " (٣)

أما بعد فانا نعيش في عالم طغت عليه المادة ، وأصبح التفكير في غيرها  
يكاد يكون مفقودا ، فأصبحت حياة البشر - ألا من رحم الله - قائمة على  
أهداف مادية يفنى الانسان عمره من اجل الحصول عليها ، غير مهتم  
بجوانب الحياة الروحية والفكرية ، وما يترتب على اللهاث وراء حياة المادة  
من قتل للنفس والتفكير في مصير الانسان ، ونهايته التي لا مفر منها ، وقد  
حز في نفسى ان تسيطر المادة على حياة الناس بحيث تستولى على مشاعرهم  
وتفكيرهم وظللت طوال مدة الدراسة في السنة المنهجية أفكر في موضوع  
له علاقة وطيدة بالحياة الروحية ، فوقع اختياري على موضوع الحياة الهرزغية  
في الاسلام ، ذلك اننى رأيت أن الاعتقاد بهذا الموضوع يؤدي الى تفسير  
جذرى في سلوك الذين جرفهم تيار المادة ، ويجعلهم يحسون بأن ما يقومون

---

(١) آل عمران : ١٠٢

(٢) النساء : ١

(٣) الاحزاب : ٧٠ ، ٧١

به من أعمال في حياتهم الدنيا أمر يقرر مصيرهم في البرزخ اما نعيم السى  
يوم الدين أو عذابا الى يوم الدين كذلك .

ولقد تضمنت الرسالة تعريفا بالبرزخ وثلاثة أبواب وخاتمة .

أما البرزخ فقد بينت معنييه : اللغوى والاصطلاحى وصلة المعنيين بعضهما  
ببعض .

وأما الباب الأول فقد جعلته فى أربعة فصول مهدت لها ببيان أسباب الاختلاف  
فى الأمور الغيبية التى مردها الى السمع ، وتكلمت فى الفصل الأول عن أدلة  
المثبتين للحياة القبرية من الكتاب والسنة ومناقشة ادلتهم وثبوت ما ذهبوا  
اليه من وقوع عذاب القبر ونعيمه وأن الايمان به واجب .

وقد أوردت فى الفصل الثانى أدلة النافين للحياة القبرية ، النقلية  
منها والعقلية ومناقشة تلك الأدلة وما ذهبوا اليه من نفي للحياة القبرية .  
وتكلمت فى الفصل الثالث عن الذين ذهبوا الى تنعيم الروح وتعذيبها دون  
أن يكون للجسد أى حظ من العذاب أو النعيم ، وأوردت الأدلة التى  
اعتمد عليها القوم ثم ناقشت هذه الأدلة وبينت بطلانها .

وأما الفصل الرابع فقد عقدته للموازنة بين تصوير المثبتين للحياة القبرية  
من المعتزلة ، ومسلكهم فى هذا التصوير ، وبين تصوير أهل السنة ومسلكهم  
فى اثبات هذه الحياة ، واعتمدت فى الموازنة على النظر فى مسلك الفريقين  
تصويرا واستدلالا ، وأرجو ان أكون قد وفقت فى هذه الموازنة حيث انتسى  
لم اعثر عليها فى كتب العقائد فيما أعلم ، وسيوضح من خلال ذلك أن للمعتزلة  
تصويرا خاصا ومسلكا خاصا فى تعيين وقت وقوع النعيم أو العذاب فى الحياة  
البرزخية ، يختلف منها وكما وكيف عن مسلك أهل السنة .

وأما الباب الثانى فقد جعلته فى ثلاثة فصول ، تحدثت فى الفصل الأول عن  
منكر ونكير ، واقوال العلماء فيها ، وسبب تسميتهما ، وثبوت سؤالهما للميت ،  
ووصفهما كما جاءت به الاحاديث الصحيحة .

وأما الفصل الثاني فقد تحدث فيه عن لغة سؤال الملكين للميت ، وموضوع سؤالهما ونتيجته ، وقد توصلت الى أن هذه النتيجة مرتبطة ارتباطا وثيقا بما اعتقده الميت في حياته وبقي عليه الى موته .

وأما الفصل الثالث فقد بحث فيه عن السؤال ، هل هو خاص بهذه الأمة أم أنه لها ولغيرها من الأمم ؟ وعرضت أدلة العلماء في ذلك وقد ترجح لدى من خلال ذلك العرض ومناقشة أدلة الفريقين أن السؤال عام فسي كل أمة ، ثم بينت أقوال العلماء في سؤال الأطفال ، وبعد عرض ومناقشة أدلتهم ترجح لدى أن الأطفال لا يسألون ، لأنهم لم يبلغوا سن التكليف . وتناولت بالبحث كذلك الأقوال في سؤال الأنبياء ، وبينت أنه لا يمكن الجزم بسؤالهم لعدم وجود الدليل على ذلك .

ثم ختمت الفصل ببيان الأمور التي تنجى من عذاب القبر وتنتقاه ، ومنها : الشهادة ، والمراعاة ، والموت بالطاعون ، والحرق ، والفرق ، وما الى ذلك من الأمور التي ذكرت في الأحاديث الصحيحة التي أوردتها .

وأما الباب الثالث من الرسالة ، فقد جعلته في خمسة فصول ، تحدثت في الفصل الأول عن أنواع العذاب والنعيم في القبر ، وفي الفصل الثاني تحدثت عن أسباب عذاب القبر ونعيمه ، وانها عموما الايمان والطاعات ، أو الكفر والمعاصي ، وتحدثت في الفصل الثالث عن دوام العذاب والنعيم أو انقطاعه وتحدثت في الفصل الرابع عن عود الروح الى بدن الميت في قبره ، وختمت هذا الباب بخلاصة الأقوال في الروح .

وأما الخاتمة فقد بينت فيها النتائج التي توصلت اليها من خلال البحث . وبهذا اكون قد أنهيت موضوع الرسالة التي اتقدم بها الى كلية الشريعة والدراسات الاسلامية بمكة المكرمة بجامعة الملك عبدالعزيز لنيل درجة الماجستير في فرع العقيدة ، ولي في الله وطيد أمل أن اكون قد وفيت الموضوع ما هو جدير به من عناية واهتمام ، راجيا من الله تعالى التوفيق والسداد ، فانه ولي ذلك والقادر عليه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين .



## البرزخ في اللغة:

البرزخ : الحاجز . والحاجز والمسافة متقاربان في المعنى ، ذلك انك تقول : بينهما حاجزان يتزاورا ، فتتوى بالحاجز : المسافة البعيدة ، وتتوى الأسر المانح ، مثل اليمين والعداوة .

(١)

فصار المانع في المسافة كالمانع في الحوادث ، فوقع عليها البرزخ . يريد بذلك ان البرزخ يفيد اول ما يفيد الموانع المعروفة ، كالعداوة تمنع من التزاور واللقاء ، واليمين الا يلتقى بشخص ، هذا هو الظاهر المتبادر من لفظ البرزخ ، الا ان صاحب التعريف جعل من معانيه المسافة ، فانها تمنع من اللقاء بين شخصين ، احدهما في طرف المسافة ، والآخر في طرفها الآخر ، فانها تمنع من اللقاء بينهما .

فانتهى الى القول بأن البرزخ كما يطلق على الموانع المتبادرة من لفظه ، يطلق ايضا على المسافة ، الا أنه هل يبقى اطلاقه عليها حقيقيا أو مجازيا ؟ هذا ما لم نتهينه من العبارة . ومثله في النهاية ، قال صاحب النهاية بناء على ذلك : ومنه حديث على رضي الله عنه " انه صلى بقوم فأسوى برزخا " اي اسقط (٢)

في قراءته من ذلك الموضع الى الموضع الذي كان انتهى اليه من القرآن .

(٣)

وقال الراغب الاصفهاني : وقيل البرزخ : الحاجز والحد بين الشيئين وقيل اصله برزء فعرّب ،

(٤)

وقال تعالى : " بينهما برزخ لا يبغيان " اي حاجز لا يختلطان ، والبرازخ جمع برزخ . وأما ما قاله الراغب فيبدو أن فيه تقصيرا عن التعريفين السابقين ، لأنه فسر البرزخ بالحاجز ، ثم عطف عليه الحد ، ولا شك أن الحد من

(١) معاني القرآن للفراء ، مادة برزخ .

(٢) النهاية لابن الأثير ، مادة برزخ .

(٣) هو الحسين بن محمد بن الفضل الاصفهاني المعروف بالراغب ، ادب

من الحكماء العلماء ، سكن بغداد واشتهر ، حتى كان يقرن

بالامام الفزالي . الاعلام للزركلي ج ٢ ص ٢٧٩ .

(٤) الرحمن : ٢٠

(٥) مفردات غريب القرآن للاصفهاني ص ٤٣ .

الحواجز ، فذكره بعده لافائدة فيه ، وقد اهمل ذكر الساففة كعنى من معاني البرزخ .

واما المراد من البرزخ الذي نتحدث عنه ، وهو ما يكون بعد موت الشخص ، فقد فسر بتفسيرات عدة منها : قول الفراء (١) في قوله تعالى : " ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون " . (٢)  
البرزخ : من يوم يموت الى يوم يبعث . (٣)

وقيل البرزخ : ما بين الدنيا والآخرة ، قبل الحشر من وقت الموت الى البعث ، فمن مات فقد دخل البرزخ . وقال الكسائي : البرزخ ما بين كل شيئين ، ومنه قيل للميت : هو في برزخ ، لأنه بين الدنيا والآخرة . (٤)  
أن مراده بالبرزخ هو من انتهاء دنيا الشخص ، وذلك بموته الى أن يحشر ويبعث ، فما بين موته وبعثه ، هو برزخه ، هذا ما يفهم من العبارة ، وبهذا التفسير لا يكون هناك فرق بين ما قيل اولا وآخره .

وقال الهروي : البرزخ . هو القبر . (٥) (٦)

وظاهر كلام الهروي أن القبر نفسه هو البرزخ ، وهو معنى فاسد ، لان القبر حسب الظاهر المفهوم انما هو من الدنيا قطعا ، ولملأه اراد أن القبر ما دفن فيه اولئك الاموات الذين دخلوا في البرزخ ، فلا منافاة بين هذا القول وما سبقه من الأقوال .

(١) هو يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمي المعروف بالفراء ، امام الكوفيين واعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب . كان يقال : الفراء امير المؤمنين في النحو ، ولد بالكوفة وانتقل الى بغداد ، وعهد اليه المؤمنون بتربية ابنه ، فكان اكثر مقامه بها ، ومع تقدمه في اللغة ، كان فقيها متكلما يميل الى الاعتزال . تاريخ بغداد للخطيب ج ١٤ ص ١٤٩

(٢) المؤمنون : ١٠٠ (٣) معاني القرآن للفراء ، مادة برزخ .

(٤) لسان العرب ، مادة برزخ ، وانظر تاج المروس .

(٥) هو احمد بن محمد الهروي البردي الأصلي الهروي الدار والمولد ، الشافعي الباعظ ، ولد سنة ٨٢٩ هـ وطاف البلاد واعظا وتكرر قدومه القاهرة ، من اهل الأدب والحديث واللغة . الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ل محمد السخاوي ج ٢ ص ٩٥ .

(٥) كتاب الفريبيين على غريب القرآن والحديث للهروي ، مادة برزخ .

وقال قتادة : البرزخ بقية الدنيا .

وظاهر كلام قتادة أنه جعل الجزء الباقي من الدنيا هو البرزخ ، وليس ذلك بصحيح ، لأن جزء الدنيا دنيا ، ولعله أراد ان برزخ كل شخص يبدأ من موته ، حتى تنتهى الدنيا وتقوم الساعة ، وهو بهذا المعنى مستقيم مع الأقوال السابقة .

وهذه المعانى السابقة كلها ، ينطبق عليها المعنى اللغوى الذى ذكرناه آنفاً ، سواء ما قاله الفراء وصاحب النهاية والراغب ، فان الوقت الذى يمر على الشخص بعد موته الى يوم الحشر ، فاصل بين دنياه وآخرته . والله أعلم .

---

(١) قتادة بن دعامة السدوسى البصرى ، حافظ مفسر ضريح اكمه . قال فيه

احمد بن حنبل : قتادة احفظ اهل البصرة ، وكان مع علمه بالحديث ، رأساً فى اللغة ومفرداتها وايام العرب وانسابهم .

الاعلام للزركلى ج ٦ ص ٢٧

(٢) كتاب الفريبيين على غريب القرآن والحديث للهروى ، مادة برزخ .

## الباب الأول

المذاهب في عذاب القبر ونعيمه

١- تمهيد : سبب الاختلاف في الأمور الغيبية .

٢- الفصل الأول :

المثبتون لعذاب القبر وأدلتهم ومناقشتها .

٣- الفصل الثاني :

النافون لعذاب القبر ونعيمه وأدلتهم والنقلية

والمقلية ومناقشتها وإبطالها .

٤- الفصل الثالث :

القائلون بتنعيم وتعذيب الأرواح دون الأجساد

ومناقشة أدلتهم وإبطالها .

٥- الفصل الرابع :

تصوير المثبتين لعذاب القبر من المعتزلة .

### تمهيد :

لم يختلف الناس في هذه الامور الفيزيية التي مرجعها السمع ؟  
ان الامور الفيزيية التي لا يمكن التوصل اليها الا عن طريق السمع ، مردها  
الى ما جاء في الكتاب والسنة الصحيحة ، اذ لا سبيل لمعرفة ما يتعلق  
بها من امور الا عن طريق المعصوم .

لذلك آمن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ورد عن هذه الامور  
من الكتاب والسنة ، ولم يتعرضوا الى الخوض فيها والتكلم عنها بأكثر مما ورد  
به السمع ، ولم يرد عليهم اى اشكال فى فهمها ، وتصور فى تناقضها ، او شبهة  
فى ثبوتها .

كان لصفاء عقولهم ، وعدم تشوشهم بمقائد وفلسفات الامم المجاورة لهم ، ووجود  
الرسول صلى الله عليه وسلم بين ظهرانيهم ، وانشغالهم فى الدعوة الى  
هذا الدين الجديد ، وايصاله الى من حولهم من الناس اكبر الاثر فى  
ابعادهم عن التفكير فى مثل هذه الامور ، وتركيزهم على ما يتعلق فى  
امور حياتهم ، وتطبيقهم لمتطلبات دينهم ، وعلاقتهم مع غيرهم .

ولما اتسعت رقعة الدولة الاسلامية ، ودخل فى دين الله تعالى اناس  
من غير العرب ، اقتناعا بهذا الدين ، او كيدا لاتباعه من الداخل ، أو خوفا  
على مصالحهم ، وشعورهم بالضعف امام مده العظمى ، لذلك فقد انفتحت  
على المسلمين آفاق جديدة ، وعالسم جديد له عقائده وتقاليده ، وما ارتبط  
بها من امور اعتقادية تناقلها هؤلاء القوم ، وترسبت فى اذهانهم ، فلا بد ان  
من مناقشتها وابطال زيفها .

وقف المسلمون ازاء هذا الأمر موقفين :

الأول : امتنعوا عن الخوض فى هذه الامور جملة وتفصيلا ، والتزموا بالنصوص

فما خالفها اعرضوا عنه ، ووقفوا منه موقفا سلبيًا ، وحكموا فيما بينهم ببطلانه .

الثانى : عكفوا على الدراسة والتحليل لما كان عند هؤلاء القوم من عقائد

واصدروا الحكم عليها بالصحة والبطلان .

غير ان لهؤلاء الاقوام قضايا دينية وفلسفات معينة ، وكان لهم في اثبات ذلك مناهج منطقية ومن هنا تأثر بعض علماء المسلمين بذلك ، ولا سيما ذلك المنهج المنطقي الذى تراه كثيرا فيما كتبه المسلمون . ترى ذلك المنهج فى مؤلفات الفزالى وسائر كتبه ، كما تراه فى كتب المتأخرين ، كالمواقف والمقاصد ، وعلى العموم فقد تأثر هذا الفريق بمنهج أولئك القوم .

فترى المعتزلة وبعض أهل السنة فى العصر الأخير يسلكون فى مناهجهم واستدلالاتهم ، مناهج المنطق الارسطى . اورث كل ذلك عند المعتزلة حرية واسعة فى التفكير عن غيرهم ، فاذا جاء نص من المعصوم لا يأخذوه بادئ ندى بدء قضية مسلمة ، بل عرضوا مفهومه على العقل ، فان استساغوه احترموا ظاهر النص وآمنوا به ، وان كان مفهومه لا يقره العقل ، بل قام عند العقل ما ينفىه تأولوا ذلك النص بما لا يصطدم مع العقل .

ومن هنا انكر فريق من المعتزلة ظاهر النصوص التى جاءت بالنعيم والعذاب فى القبر ، لأنهم وقد كان لهم حرية فسيحة فى التفكير العقلى ، اباح لهم النظر فى النعيم والعذاب فى القبر نظرة عقلية ، فانساق بهم الأمر الى كثير من الشبهات كما سنرى فى استدلالهم ، ان الميت صار جمادا فكيف ينعم او يعذب ؟ ، فان النعيم ادراك اللذة ، والعذاب ادراك الألم ، وذلك انما يكون مع الحياة ، ولا تتصور الحياة فيمن مات وصار جمادا وعظاما بالية ، وتحول كثير من اجزائه الى تراب ، لأجل ذلك تأولوا تلك النصوص بتأويلاتهم المختلفة .

وبعد هذا العرض المجل ، رأينا كيف يمكن الاختلاف فى هذه الأمور  
(١)  
الغيبية . والله اعلم .

---

(١) انظر الفصل فى الملل والاهواء والنحل لابن حزم ج ١ ص ٣٢ - ٣٦ ،  
ومجموعة الفتاوى لابن تيمية ج ٩ ص ١٨٥ ، ٢٣١ ، ٢٦٦ ،  
والمرشد السليم فى المنطق الحديث والقديم لموض الله حجازى ص ٣٥ ،  
كل ذلك ملخصا .

### الاقوال في عذاب القبر ونعيمه

اختلف الناس في عذاب القبر ونعيمه على ثلاثة أقوال هي :-

١- النافون له ، وهم بعض المعازلة والروافض والخوارج .

٢- المثبتون له ، وهم أكثر أهل الاسلام .

٣- ومنهم من ذهب الى ان الله ينعم الارواح ويؤلمها ، فأما الاجساد التي

في قبورهم ، فلا يصل ذلك اليها في القبور . (١)

### الفصل الأول

#### المثبتون وأدلتهم :

لقد تظاهرت الدلائل من الكتاب والسنة على ثبوت عذاب القبر ونعيمه ،

واجمع عليه أهل السنة .

#### أ - الأدلة النقلية من الكتاب :

١- قوله تعالى : " وهاق بآل فرعون سوء العذاب ، النار يعرضون عليها

(٢)

غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب " .

(٣)

قال الرازي : في تفسير هذه الآية : احتج أصحابنا في هذه الآية

على عذاب القبر ، قالوا : الآية تقتضي عرض النار عليهم غدوا وعشيا ،

---

(١) مقالات الاسلاميين للاشعري ج ٢ ص ١٠٤

(٢) المؤمن : ٤٥ ، ٤٦

(٣) هو محمد بن عمر بن الحسن التميمي البكري : فخر الدين الرازي ، الامام

المفسر ، اشتهر بعلمه في المنقول والمعقول ، وعلوم الاوائل . قرشي

النسب ، رحل الى خوارزم وما وراء النهر وخراسان ، وكان واعظا بارعا

في اللغتين العربية والفارسية مات سنة ٦٠٦ هـ / الاعلام ج ٧ ص ٢٠٣

وليس المراد منه يوم القيامة ، لأنه قال : " ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون  
أشد العذاب " .

وليس المراد منه أيضا الدنيا ، لأن عرض النار عليهم غدوا وعشيا ما كسان  
حاصلا في الدنيا ، فثبت أن هذا العرض إنما حصل بعد الموت وقبل يوم  
القيامة ، وذلك يدل على عذاب القبر في حق هؤلاء ، وإذا ثبت في حقهم  
(١)  
ثبت في حق غيرهم ، لأنه لا قائل بالفرق .

ويؤيد ما قاله الرازي ، ما قاله علماء العقائد ان العقائد الدينية لا تختلف  
بين أمة وأخرى ، إنما الذي يختلف العبادات الأخرى ، وهذا واضح  
لان العقائد لا تختلف بحسب الأمم فإذا كان الله واحدا فهذه عقيدة  
لا تختلف بين الأنبياء .

قوله : " سوء المذاب " قيل : الفرق ، وقيل أكل السباع والموت عطشا ،  
والقتل والصلب على ما روى ابن عباس رضى الله عنهما ، في حق الذين  
أرادوا قتل مؤمن آل فرعون حين قرّ منهم وتبعوه ، فقسم منهم أكلته السباع ،  
والقسم الآخر صلبهم فرعون لما عرف أنهم لم يقتلوا ذلك المؤمن . وقيل  
النار ، ولعله أولى .

وقوله : " النار يعرضون عليها " وهو من باب الاستعارة التشبيسية ،  
بتشبيه حالهم بحال متاع يبرز لمن يريد أخذه ، وفي ذلك جعل النار  
كالطالب الراغب فيهم لشدة استحقاقهم الهلاك . (٢)  
فان قيل : لم لا يجوز  
ان يكون المراد من عرض النار عليهم غدوا وعشيا ، عرض النصائح عليهم فسى  
الدنيا ؟ لأن أهل الدنيا إذا ذكروا لهم الترغيب والترهيب وخوفهم بعذاب

---

(١) تفسير الرازي ج ٢٧ ص ٧٣ ، وانظر القرطبي ج ١٥ ص ٣١٩ ، والنواقف  
ج ٨ ص ٣١٧

(٢) روح المعاني ج ٢٤ ص ٧٣ .



الله ، فقد عرضوا عليهم النار .

الجواب على ذلك : على قول هؤلاء يصير معنى الآية ، الكلمات المذكورة لأمر النار ، كانت تعرض عليهم ، وذلك يفضى الى ترك ظاهر اللفظ والمدول الى المجاز ، وهو عدول عن الظاهر بدون دليل فلاحصة له بعد ذلك .  
(١)

يتضح بعد ذلك انه لا وجه لهذا الاعتراض اصلا ، لأن الآية تتحدث عن احوال موتى آل فرعون ، وليس عن احوالهم في الحياة الدنيا ، فلاحصة له بعد ذلك مطلقا .

قيل في هذه الآية ما يمنع من حمله على عذاب القبر ، وبما انه من وجهين : الاول : ان ذلك العذاب يجب أن يكون دائما غير منقطع ، وقوله تعالى : " يمرضون عليها غدوا وعشيا " يقتضى الا يحصل ذلك العذاب الا في هذين الوقتين فقط ، فثبت ان هذا لا يمكن حمله على عذاب القبر .

الثاني : ان الفداة والعشية ، انما يحصلان في الدنيا ، اما في القبر فلا وجود لهما ، فثبت بهذين الوجهين انه لا يمكن حمل هذه الآية على عذاب القبر .

والجواب على ذلك : لم لا يجوز ان يكتفى في القبر بايصال العذاب اليه في هذين الوقتين ، ثم عند قيام القيامة يلقي في النار فيدوم عذابه بعد ذلك ؟

وايضا لا يمتنع ان يكون ذكر الفدوة والعشية كناية عن الله وام كقوله تعالى :  
(٢)  
" ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا " .

اما قوله : ليس في القبر غدوة او عشية ، قلنا لم لا يجوز ان يقال  
(٣)  
ان عند حصول هذين الوقتين لأهل الدنيا يعرض عليهم العذاب .

(١) غرائب القرآن ورفائب الفرقان ج ٢٤ ص ٢٥ ، انظر تفسير الرازي ج ٢٧ ص ٧٣

(٢) مريم : ٦٣

(٣) تفسير الفخر الرازي ج ٢٧ ص ٧٣

ويتضح لنا من خلال ما ذكر ، ان عذاب آل فرعون وعرضهم ، انما هو عند حصول هذين الوقتين لأهل الدنيا بما رواه شعبة عن يعلى بن عطاء <sup>(٢)</sup> قال : سمعت ميمون بن ميسرة يقول : كان ابو هريرة اذا أصبح ينادى : أصبحنا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار . فاذا أمسى نادى : أمسينا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فلا يسمع ابا هريرة احد الا تعوذ بالله من النار .

وكذلك روى عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ان احداكم اذا مات عرض عليه مقعده بالفداة والعشى ، ان كان من أهل الجنة فمسن أهل الجنة ، وان كان من أهل النار فمن أهل النار ، فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة " <sup>(٤)</sup> (٥)

(١) هو شعبه بن الحجاج العتكي الأزدي مولا هم ، البصري ، من أشهر رجال الحديث ، حفظا ودراية وثبوتا . سكن البصرة ، وهو اول من فتن عن امر المحدثين ، قال فيه الشافعي : لولا شعبه ما عرف ... الحديث بالعراق . وكان عالما بالأدب والشعر مات سنة ١٦٠ هـ / تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢٥٥

(٢) هو يعلى بن عطاء العامري الليثي تابعي ، اثنى عليه الامام احمد بن حنبل خيرا ، ووثقه يحيى بن معين والنسائي ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال البخاري : مات بواسط سنة ١٢٠ هـ / تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١١ ص ٤٠٣

(٣) اختلف في اسمه ، وقيل كان اسمه عبد شمس بن صخر قبل الاسلام ، فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن ، وكنيته ابو هريرة لحمله هجره في كفه ، وهو من الأزدي الدوسي اليمني ، اسلم في السنة الطليعة ... للهجرة ، وقد اجمع أهل الحديث على انه اكثر الصحابة حفظا للحديث رضي الله عنه مات سنة ٥٧ هـ / الاصابه في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٤ ص ٢٠٣

(٤) فتح الباري ج ٣ ص ٢٣١ ، وسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٠٠  
(٥) تفسير القرطبي ج ١٥ ص ٣٢٠ ، وانظر تفسير الرازي ج ٢٧ ص ٧٣

وروى عن السدي انه قال : بلغني ان ارواح قوم فرعون في اجواف طير  
(١)  
سود تعرض على النار غدوا وعشيا ، حتى تقوم الساعة . وروى عن الازاعي  
(٢)  
مثل ذلك .

لقد تبين لنا ثبوت دلالة الآية الكريمة على وقوع عذاب القبر ، واستمرار  
ذلك العذاب ، وانه باق كذلك الى يوم القيامة ، وذلك بما ورد في حديث  
ابن عمر المذكور آنفا وغيره من الآثار عن الصحابة والتابعين . والله اعلم .

---

(١) هو عبدالرحمن بن عمرو الازاعي ، من قبيلة الازاع ، امام الديار  
الشامية ، الفقيه الزاهد ، واحد الكتاب المتوسلين . ولد في  
بعلبك سنة ٨٨ هـ نشأ في البقاع ، وسكن في بيروت ، عرض عليه  
القضاء فامتنع ، مات سنة ١٥٧ هـ / الاعلام ج ٤ ص ٩٤

(٢) جامع البيان للطبري ج ٢٤ ص ٧١ .

٢- كذلك أstoodلوا بقوله تعالى : " مما خطيئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله انصارا " (١)

قال الرازي : تمسك اصحابنا في اثبات عذاب القبر بقوله : " اغرقوا فادخلوا نارا " وذلك من وجهين :

الأول : ان الفاء في قوله تعالى : " فادخلوا نارا " تدل على أن تلك الحالة حصلت عقب الاغراق ، فلا يمكن حملها على عذاب الآخرة " والا بطلت دلالة هذه الفاء .

الثاني : انه قال : " فادخلوا " على سبيل الاخبار عن الماضي . وهذا (٢) انما يصدق لو وقع ذلك .

وقال النيسابوري : (٣) وقد يستدل بقاء التعقيب لاسيما وقد دخل على ماض معطوف على مثله ، على اثبات عذاب القبر . (٤)

وقال مقاتل والكلبي : (٥) معناه انهم سيدخلون في الآخرة نارا ، ثم عبر عن المستقبل بالماضي لصحة كونه وصدق الوعد به كقوله : " ونادى اصحاب النار " (٦) " ونادى اصحاب الجنة " (٧) (٨)

(١) نوح : ٢٥ (٢) - تفسير الرازي ج ٣٠ ص ١٤٥

(٣) هو الحسن بن محمد بن الحسين القمي النيسابوري ، مفسر له اشتغال بالحكمة والرياضيات ، اصله من بلدة قم وسكن في نيسابور من كتبه غرائب القرآن وרגائب الفرقان ، ووقف القرآن ، ولب التأويل وشرح الشافعية ، وكتاب في الصرف يعرف بشرح النظام / الاعلام ج ٢ ص ٢٣٤

(٤) غرائب القرآن ورجائب الفرقان ج ٢٨ ص ٥٩ .

(٥) هو مقاتل بن سليمان البلخي المفسر ، روى عن مجاهد والضحاك ، قال فيه الشافعي : الناس عيال في التفسير على مقاتل ، وقيل انه كان يكذب ، وقيل غير ذلك مات سنة ١٥٠ هـ / ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي ج ٤ ص ١٧٣

(٦) الاعراف : ٥٠ (٧) الاعراف ٤٤

(٨) تفسير الرازي ج ٣٠ ص ١٤٥

قال الرازي : اعلم ان الذى قالوه ترك للظاهر من غير دليل ، فان قيل  
انما تركنا هذا الظاهر لدليل وهو ان من مات فى الماء . فانا نشاهده  
هناك ، فكيف يمكن أن يقال انهم فى تلك الساعه : ادخلوا نارا ؟ .

والجواب : هذا الاشكال جاء لاعتقاد ان الانسان هو مجموع هذا الهيكل  
وهذا خطأ ، لأن الانسان الذى كان موجودا من اول عمره كان صغير الجثه ،  
ثم ان اجزاءه فى تحلل وذوبان مستمر ومعلوم ان الباقي غير المتبدل ، فهذا  
الانسان هو عبارته عن ذلك الشئ الذى هو باق من اول عمره الى الآن ،  
فلم لا يجوز ان يقال انه وان بقيت هذه الجثه فى الماء ، الا ان الله  
تعالى نقل تلك الاجزاء الاصلية الباقية التى كان الانسان المعين عبارته  
عنها الى النار والعذاب ؟  
(١)

نقول : هذا الجواب من الرازي غير مستقيم من وجوه :

أولها : دعوى ان هناك اجزاء اصلية باقية فى الجسم لا تتغير هذا  
يحتاج الى دليل .

الثانى : لو سلمنا بذلك ، لكن دعوى ان الله ينتزع هذه الاجزاء الاصلية  
من الجسم الفارق ، ويعذبه بالنار ، هذا مجرد تجويز لم يقم عليه دليل ،  
بل اذا وازنا بين هذا التجويز وبين ما يقوله المعترض ، لكان قول  
المعترض اقرب الى العقل .

والصحيح فى الجواب : ان الحياة القبرية وما فيها من نعيم وعذاب لها  
شأن خاص ، لا يخضع لما جرت عليه العاده فى هذه الحياه كما سيأتى  
فى الرد على منكري الحياه القبريه مفصلا .

وقال القشيري : قوله تعالى : " فادخلوا نارا " اى بعد اغراقهم ، وهذا يدل على عذاب القبر .

ومنكروه يقولون : صاروا ( مستحقى ) دخول النار ، او عرض عليهم اماكنهم من النار ، كما قال تعالى : " النار يعرضون عليها غدوا وعشيا " ( ١ ) . ( ٢ ) ونجيب على هؤلاء : ان التأويل فى ادخال النار باستحقاق النار باطل ، لأن استحقاق دخول النار ، ثابت قبل ذلك ، فلا معنى لأن يكون الاستحقاق بعد الاغراق ، لأنهم استحقوا النار بكفرهم الحاصل قبل الاغراق .

واما قولهم : او عرض عليهم اماكنهم من النار ، واستشهادهم بقوله تعالى : " النار يعرضون عليها غدوا وعشيا " فالآية وردت فى اثبات عذاب القبر كما بينا سابقا ، وهى بالتالى شاهد عليهم لا لهم ، واذا كان مرادهم بالعرض ، انما هو التعذيب ، فقد ثبت عذاب القبر .

فلو تجاوزنا هذا المعنى ، فمجرد العرض على النار عذاب ، لأن العرض يحتاج الى حياة ، واذا عرضت عليه النار ، وظهر انه من اهل النار ، كان فى ذلك عذاب .

وخلاصة القول : انه بناء على هذا التأويل للخصوم فهناك حياة ، وهناك ادراك لما يؤول اليه امر هذا الميت من العذاب فى النار ، كل هذا يشهد بكذب من ينكر الحياه القبريه ، فان المنكرين يزعمون انه لا حياة ولا نعيم ولا عذاب فتأويلهم هذا حجة عليهم .

( ٣ ) وقال الضحاك : كانوا يفرقون من جانب ويحرقون من جانب آخر ففى

---

( ١ ) المؤمن : ٤٥ ( ٢ ) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٣٠٧  
( ٣ ) الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني ابو القاسم : مفسر . كان يؤدب الاطفال ويقال : كان فى مدرسته ثلاثة الاف صبي . قال الذهبي : كان يطوف عليهم على حمار ، وذكره ابن هبيب تحت عنوان : اشراف المعلمين وفقهاؤهم له كتاب فى التفسير / الاعلام ج ٣ ص ٣١٠

ونرد على الضحاك : انه يفر بجوابه هذا من الاعتراض من كون الماء في جانب والنار في جانب آخر ، ونقول : ان هذا كلام بعيد جدا ، ويكذبه الواقع ، فان الفريق يبقى في الماء وهو محيط به من كل جانب وليس له جانب خارج الماء حتى يكون هذا الجانب في النار ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فقد قاس الضحاك ما يجري على الفريق من عذاب وغيره ، على ما جرت عليه العادة في احوال الدنيا وهذا قياس لاصحة له كما بينا سافا . والله اعلم .

---

(١) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٣٠٧ ، وانظر غرائب القرآن ج ٢٨ ص ٥٩  
وتفسير الخازن ج ٦ ص ١٥٦ .

٣- وكذلك استدلو بقوله تعالى : ( ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون ) .<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى : " ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذي لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون " .<sup>(٢)</sup>

قال ابن عباس رضي الله عنهما :<sup>(٣)</sup> نزلت هذه الآية " ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات " في قتلى بدر ، وقتل يومئذ من المسلمين اربعة عشر رجلا ، ستة من المهاجرين ، وثمانية من الانصار ، وكانوا يقولون : مات فلان ومات فلان . فنهى الله تعالى ان يقال فيهم : انهم ماتوا .

وعن آخرين ان الكفار والمنافقين قالوا : ان الناس يقتلون انفسهم طلبا لمرضاة محمد صلى الله عليه وسلم ، من غير فائدة فنزلت هذه الآية .<sup>(٤)</sup>

وقال ابن كثير :<sup>(٥)</sup> يخبر الله تعالى ان الشهداء في برزخهم احياء يرزقون كما جاء في رواية مسروق قال : سألنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية : " ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون "

(١) البقره : ١٥٤ (٢) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠

(٣) عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا اليه النبي عليه السلام بالفقه والحكمة في الدين ، وكان يقسم له خبر هذه الامه ، وكان عمر يقرب ابن عباس مع الصحابه ، وتقديرا لسداد رأيه ومبلغ علمه ، تولى الاماره على البصره في عهد علي ثم امضى آخر ايامه في الطائف ومات فيها سنة ٦٨ هـ / الاصابه ج ٢ ص ٣٣

(٤) تفسير الرازي ج ٤ ص ١٦٣

(٥) هو اسماعيل بن عمر بن ضوالقرشي ، ابو الفداء : حافظ مؤرخ فقيه ، رحل في طلب العلم ، وتناقل الناس تصانيفه من تصانيفه : الهدايه والنهايه ، وتفسير القرآن العظيم وغيرها مات سنة ٢٦٧ هـ / الاعلام ج ١ ص ٣١٧



قال : اما انا قد سألتنا عن ذلك ، فقال : ارواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى الى تلك القناديل ، فاطلع عليهم ربهم اطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً ، قالوا : اى شئى ، نشتهى ونحن نسرح من الجنة حيث نشاء ؟ ، ففعل ذلك بهم ثلاث مرات ، فلما رأوا انهم لن يتركوا من ان يسألوا قالوا : يا رب نريد ان ترد ارواحنا فى اجسادنا حتى نقتل فى سبيلك مرة اخرى ، فلمسا رأى ان ليس لهم حاجة تركوا .<sup>(١)</sup>

وقال الرازى : واعلم ان ظاهر الآيات يدل على كون هؤلاء المقتولين احياء ، فاما ان يكون المراد منه حقيقة او مجازا ، فان كان المراد منه هو الحقيقة ، فاما ان يكون المراد انهم سيمضون فى الآخرة احياء ، او المراد انهم احياء فى الحال ، فتقدير ان يكون هذا هو المراد ، فاما ان يكون المراد اثبات الحياة الروحانية ، او اثبات الحياة الجسمية ، فهذا ضبط الوجوه التى يمكن ذكرها فى هذه الآيات .

الاحتمال الاول : ان تفسير الآية بأنهم سيمضون احياء فى الآخرة ، قد ذهب اليه جماعة من متكلى المعتزلة ، منهم ابو القاسم الكمبى قال :<sup>(٢)</sup> ذلك لأن المنافقين الذين كانوا يقولون : اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، يعرضون انفسهم للقتل ، فيقتلون ويخسرون الحياة ولا يصلون الى خير ، وانما كانوا يقولون ذلك لجحد هم البعث والحيات ، فكذبهم الله تعالى

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ١٩٦ ، والحديث فى مسلم بشرح النووي ج ١٣ ص ٣١ ، وانظر سند الحميدى ج ١ رقم ١٢٠ .

(٢) هو عبد الله بن احمد محمود الكمبى البلى المشهور ، كان رأس طائفة من المعتزلة يقال لهم الكعبية ، وهو صاحب مقالات ، ومنها : ان الله سبحانه وتعالى ليس له ارادة ، وان جميع افعاله واقعته منه بغير ارادة ، ومشيشه منه .<sup>واباد</sup> توفي سنة ٣٢٧ هـ / وفيات الاعيان / بناه الزمان لابن خلكان ج ٣ ،

ومن بهذه الآية انهم يبعثون ويرزقون ويوصل اليهم انواع الفرح والسرور  
والبشارة .

واعلم ان هذا القول باطل ، ويدل عليه وجوه :-  
الأول : ان قوله تعالى " بل احياء " ظاهره يدل على كونهم احياء عند  
نزول الآية ، فحمله على انهم سيصيرون احياء بعد ذلك عدول عن الظاهر ،  
الثاني : انه لا شك ان جانب الرحمة والفضل والاحسان ، أرجح من جانب  
العذاب والمعقوبه ، ثم انه تعالى ذكر اهل العذاب ، وانه احياء هم  
قبل يوم القيامة لاجل التعذيب فانه تعالى قال : " اغرقوا فادخلوا نارا " (١)  
والفاء للتعقيب ، والتعذيب مشروط بالحياة ، وايضا قال تعالى : " انظر  
يعرضون عليها غدوا وعشيا " (٢) واذا جعل الله اهل العذاب احياء قبل  
يوم القيامة لاجل التعذيب ، فلتن يجعل اهل الثواب احياء قبل القيامة  
لاجل الاحسان والاثابة كان ذلك أولى .

الثالث : انه لو اراد انه سيجعلهم احياء عند البعث في الجنة لما قال  
للمرسل صلى الله عليه وسلم : " ولا تحسبن " مع علمه بأن جميع المؤمنين  
كذلك ، اما اذا حملناه على الثواب حسن قوله " ولا تحسبن " ، لأنه عليه  
الصلاة والسلام لعلمه ما كان يعلم انه تعالى يشرف المطيعين والمخلصين  
بهذا التشريف ، وهو انه يحييهم قبل يوم القيامة ، لاجل ايصال الثواب  
اليهم .

فان قيل : انه عليه الصلاة والسلام وان كان عالما بانهم سيصيرون احياء  
عند ربهم عند البعث ، ولكنه غير عالم بانهم من اهل الجنة ، فجاز ان يبشره  
الله بانهم سيصيرون احياء ويصلون الى الثواب والسرور .

قلنا : قوله " ولا تحسبن " انما يتناول الموت لأنه قال " ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا " ، فالذى يزيل هذا الحسبان هو كونهم احياء في الحال ، لأنه لا حسبان هناك في صيرورتهم احياء يوم القيامة ، وقوله : " يرزقون فرحين " هو خبر مبتدأ ولا تعلق له بذلك الحسبان ، فزال هذا السؤال .

الرابع : قوله تعالى : " ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم " والقوم الذين لم يلحقوا بهم لا بد وان يكونوا في الدنيا ، فاستبشارهم بمن يكون في الدنيا ، لا بد وان يكون قبل قيام القيامة ، والاستبشار لا بد وان يكون مع الحياة ، فدل هذا على كونهم احياء قبل يوم القيامة .  
(١)

ويمكن ان نقول ان هذه الوجوه التي ذكرها الرازي في بعضها نظراء كالوجه الثاني فانه مجرد كلام خطابي يميزه الدليل ، لأنه يجوز ان يكرمهم الله تعالى بدون عذاب .

الاحتمال الثاني : وهو ان المراد في هذه الآية ان الشهداء احياء فسي الحال ، والقائلون بهذا القول ، منهم من اثبت هذه الحياة للروح ، ومنهم من اثبتها للبدن .

الاحتمال الثالث : في تفسير هذه الآية عند من يثبت هذه الحياة للأجساد والقائلون بهذا القول اختلفوا ، فقال بعضهم : انه تعالى يصعد اجساد هؤلاء الشهداء الى السموات والى قناديل تحت العرش ويوصل انواع السعادة والكرامات اليها ، ومنهم من قال بتركها في الأرض ويحييها ، ويوصل هذه السعادات اليها .

واعترض عليهم بقول : اننا نرى اجساد هؤلاء الشهداء قد تأكلها السباع

فاما ان يقال ان الله تعالى يحييها حال كونها في بطون السباع ويوصل  
الثوب اليها ، او يقال ان تلك الاجزاء بعد انفصالها من بطون السباع  
يركبها الله تعالى ، ويولفها ويرد الحياة اليها ويوصل الثوب اليها ،  
وكل ذلك مستبعد ، ولأننا قد نرى الميت المقتول باقيا اياما الى ان تتفسخ  
اعضائه ، وينفصل القبح والصدید ، فان جوزنا كونها حية متعصية ،  
عاقلة عارفة ، لزم القول بالسفسطة .<sup>(١)</sup>  
والجواب عن هذا الاعتراض سيأتي في الرد على شبه المنكرين للحياة القبرية  
بإذن الله .

واما الشق الثاني من هذا الاحتمال الثالث ، هو المعقول الذي يؤيد  
ما يأتي من الاحاديث ، واما الشق الأول ، وهو ان اجسادهم ترفع الى  
السماء ، فهذا بعيد يحتاج الى دليل .

الاحتمال الرابع : انه ليس المراد من كونهم احياء حصول الحياة فيهم ،  
بل المراد بعض المجازات ومبانيه من وجوه :-

الأول : قال الاصم الحلبي<sup>(٢)</sup> : ان الميت اذا كان عظيم المنزلة في الدين ،  
وكانت عاقبته يوم القيامة البهجة والسعادة والكرامة ، صح أن يقال : انه  
حي وليس بميت ، كما يقال في الجاهل الذي لا ينفع نفسه ولا ينتفع به  
أحد : انه ميت وليس بحي ، وكما يقال للبليد : انه حمار ، وللسؤدي  
انه سبع ، الى غير ذلك من المجازات .

الثاني : قال بعضهم في مجاز هذه الحياة ، ان اجسادهم باقية في قبورهم  
وانها لا تبلى تحت الأرض البتة . واحتج هؤلاء بأنه لما اراد معاوية أن

---

(١) المصدر السابق ج ٩ ص ٩٣

(٢) هو حاتم بن عنوان ابو عبد الرحمن الاصم . من اهل بلخ عرف بالزهد  
والتقل ، واشتهر بالورع والتقشف ، وله كلام في الزهد والحكم  
ولد بخراسان وتوفي سنة ٢٣٧ هـ / تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٤١ .

يجرى العيين على قبور الشهداء ، امر بأن ينادى : من كان له قتييل  
فليخرجه من هذا الموضع ، قال جابر : فأخرجناهم رطاب الابدان ،  
فاصابت السحابة اصبع رجل منهم فقطرت دما .

الثالث : ان المراد بكونهم احياء انهم لا يغسلون كما تغسل الاموات  
(١)  
ولا يصلى عليهم .

وهناك جواب حاسم وهو ان هؤلاء المنافقين او الكفار ، حسبوا ان الشهداء  
يموتون بعد قتلهم مباشرة ، فاذا ما رد الله تعالى عليهم بأنهم احياء ،  
يجب ان يكون الاحياء فى الوقت الذى حسب به الحاسبون فيه بانهم اموات ،  
هذا وان التفسير للاحياء بالمجاز لا يصلح ردا على حسابهم امواتا ،  
انما هو الموت الحقيقى المادى ، فكونهم احياء حياة مجازيه لا يصلح ردا  
عليهم ، وانما الذى يصلح ردا عليهم ، انهم يحيون حياة حقيقية  
لامجازيه . والله اعلم .

---

(١) المصدر السابق ج ٩ ص ٢٣



الحق في القبر عند السؤال ، وتثبيته اياه على الحق . فمن البراء بن عازب <sup>(١)</sup> رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم ، قال في قوله تعالى : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة .. الآية " قال : نزلت في عذاب القبر ، حين يقال له في القبر من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ ، فيقول : ربي الله وديني الاسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم .

وفي رواية عنه ايضا ، انه صلى الله عليه وسلم قال : " المسلم اذا سئل في القبر ، يشهد ان لا اله الا الله ، وان محمداً رسول الله ، فذلك قوله : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة .... " <sup>(٢)</sup> الآية .

والمراد من الباء في قوله تعالى : " بالقول الثابت " هو ان الله تعالى انما ثبتهم في القبر بسبب مواظبتهم في الحياة الدنيا على هذا القول ، ولهذا الكلام تقرير عقلى وهو ، انه كلما كانت المواظبة على الفعل اكثر كان رسوخ تلك الحالة في العقل والقلب اقوى ، فكلما كانت مواظبة العبد على ذكر لاله الا الله وعلى التأمل في دقائقها وحقائقها اكمل واتم ، كان رسوخ هذه المعرفة في عقله وقلبه بعد الموت اقوى واكمل .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : من داوم على الشهادة في الحياة الدنيا ثبتته الله عليها في قبره ، ويلقنه اياها . <sup>(٣)</sup>

(١) البراء بن عازب الانصارى الاوسى رضى الله عنه ، من الصحابة ، وروى انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عشرة غزوة ، وشهد مع على موقعة الجمل رضي عنهما وقاتل الخوارج ، ونزل بالكوفة

ومات سنة ٧٢ هـ . / الاصابه ج ١ ص ١٤٢

(٢) الحديث متفق عليه انظر فتح البارى ج ٣ ص ٢٣١ ، مسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٠٣

(٣) المصدر السابق ج ١٩ ص ١٢٢

ونحن نؤكد تعلق الثبات في القبر للمؤمن ، بما كان عليه من يقين وصدق وثبات في الحياة الدنيا ، وذلك ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتان القبر ، فقال : اترد علينا عقولنا يا رسول الله ؟ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نعمم كهيتكم اليوم " ، فقال عمر : بغية الحجر .<sup>(٢)</sup> وذلك كناية عن انه اذا ردت اليه روحه يستطيع ان يدافع عن ايمانه بالجواب الذى يسكت الفتان ويقتعه ، وهذه المدافعة مبنية على صدق واخلاص مع الله سبحانه وتعالى في الحياة الدنيا قبل الموت.

وقيل في قوله تعالى " في الحياة الدنيا " فلا يؤلون اذا فتنوا فسى دينهم ، فيثبتهم الله على دينهم مدة حياتهم ، وذلك كما جرى لاصحاب الاخدود ، وكما جرى لبلال وكثير من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والذين نشروا بالمناشير ومشطت لحومهم بأمشاط الحديد من الأسم السابقة دون أن يتمكن اعداء الله من فتنهم عن دينهم .

" وفي الآخرة " أي بعد الموت وذلك في القبر الذى هو اول منزل مسن منازل الآخرة ، وفي مواقف القيامة فلا يتلثمسون اذا سئلوا عن مقتد هم ،<sup>(٢)</sup> ولا تدهشم الاهوال .

وقوله تعالى : " ويضل الله الظالمين " يعنى ان الكفار اذا سئلوا في قبورهم قالوا : لاندري وانما قالوا ذلك لأن الله اضلهم .<sup>(٣)</sup>

وما يؤكد ذلك ، ما دلت عليه الأحاديث الكثيرة على عدم توفيق اللسه للمنافق والكافر في الاجابة عند السؤال في القبر فمنها :-

- 
- (١) الفتح الربانى فى ترتيب مسند الامام احمد الشيبانى للساعاتى ج ٨ ص ١٠٧  
 (٢) تفسير الرازى ج ١٩ ص ١٢٢  
 (٣) تفسير البيضاوى ج ٣ ص ١٦٠ ، وانظر روح المعانى للالوسى ج ١٣ ص ٢١٧



(١)

حديث انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : " واما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟

(٢)

فيقول : لا ادري . كنت اقول ما يقول الناس . فيقال : لا دريت ولا تليت .

ومن البراء بن عازب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : " واما الكافر فذكر موته ، قال : ويعاد روحه في جسده ، ويأتيه

ملكان ، فيجلسانه فيقولان : من ربك ؟ فيقول : هاه هاه ، لا ادري . -

فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول : هاه هاه ، لا ادري . فيقولان : يا هذا

(٣)

الرجل الذي بحث فيكم ؟ فيقول : هاه هاه لا ادري . . . الحديث .

وبالجملة فان هذا التثبت في قوله تعالى : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة . . الآية " حاصل للانسان المؤمن

بتوفيق من الله تعالى بعد الموت عند سؤال الملكين اياه ، وهو ما اخبر به

الرسول صلى الله عليه وسلم في الاحاديث الصحيحة التي ذكرناها

آثافا ، وانما يكون هذا التثبيت للمؤمن ، بناء على ثباته وصدقه في

اتباع اوامر الله تعالى ، واجتناب نواهيه ، والمداومة على ذلك قبل

الموت .

كذلك فان الخذلان وعدم التوفيق في قوله تعالى : " ويضل الله

الظالمين " حاصل من المنافق او الكافر ، باضلال من الله تعالى بعد

الموت عند سؤال الملكين اياه ، وهو ما اخبر به الرسول صلى الله عليه

وسلم في الاحاديث التي وردت آثافا ، وانما يكون ذلك بناء على كفرهم

(١) انس بن مالك بن النضر بن النجار الانصاري الخزرجي خادم رسول

الله صلى الله عليه وسلم مدة عشر سنين ، واحد الكثيرين من روايته

عنه نزل البصرة ومات فيها وهو آخر من مات من الصحابة فيها وكان

ذلك سنة ٩١ هـ رضي الله عنه / الاصابه ج ١ ص ٧١

(٢) الحديث متفق عليه واللفظ للبخاري . انظر فتح الباري ج ٣ ص ٢٣١ ،

وسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٠٣ ، قوله : لا دريت ولا تليت : اي لا

اتهمت الناجين .

(٣) رواه احمد ج ٤ ص ٢٨٨ واسناده صحيح . انظر مشكاة المصابيح

ج ١ ص ٤٨

وضلالهم عن الحق ، ومصيبتهم لله تعالى قبل الموت ، فاستحقوا  
بذلك هذا الجزاء ، اعاننا الله واياكم فان قيل : فالظاهر ان هذه  
الآية نزلت في سلال القبر ، قلنا بالتوفيق في هذه الاجابة على هذا  
السؤال ، ينجو من العذاب من يوفق ، ولا يخفاق في اجابته ، يقسم  
في العذاب من لا يوفق ، فالمراد ان الآية نزلت فيما ينجى فيه من  
عذاب القبر ، وما يوقع فيه من عذابه . والله اعلم .

هـ وأستدلوا كذلك بقوله تعالى : " حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون . لملي اعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم لمحضون " (١)

(٢) وقال الالوسي : حتى هنا ابتدائية ، وغاية المقدر يدل عليه ما قبلها ، والتقدير : فلا اكون كالكفار الذين تهمزهم الشياطين وتحضرهم " حتى اذا جاء احدهم الموت . الخ " ، ولظير ذلك قوله : فباعجا حتى كليب تسبني ، فان التقدير يسبني كل الناس حتى كليب . (٣)

ولقد اختلفوا في وقت المسألة للرجعة فالاكثر على انها في حالة المعايمة ، لأنه عندها يضطر الى معرفة الله تعالى ، والى انه كان عاصيا . وقال اخرون : بل يقول ذلك عند معاينة النار في الآخرة ، ولعل هذا القائل لما ترك ظاهر هذه الآية ، لما اخبر الله تعالى في كتابه عن اهل النار في الآخرة انهم يسألون الرجعة ، لكن ذلك ما لا يمنع ان يكونوا سائلين الرجعة في حال المعايمة ، والله تعالى يقول : " حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون " فعلق قولهم هذا بحال حضور الموت ، وهو حال المعايمة ، فلا وجه لترك هذا الظاهر . (٣)

(١) المؤمنون : ٩٩ ، ١٠٠

(٢) محمود الالوسي مفسر ومحدث واديب من المجددين من اهل بغداد ، وهو سلفي الاعتقاد ، من كتبه روح المعاني ، وغرائب الاغتراب ، ومقامات في التصوف مات سنة ١٢٢٠ هـ / الاعلام ج ٨ ص ٥٣

(٣) تفسير الرازي ج ٢٣ ص ١١٩ ، ١٢٠ ، وانظر روح المعاني للالوسي ج ١٨ ص ٦٣

وسا يؤكد هذا المعنى ، وهو انهم يسألون الرجعة عند معاينة الموت ، وظهور اماراته ، اى اذا ظهر لاحدهم اى احد كان منهم امارات الموت ، هدت له احوال الآخرة : قال تحسرا على ما فرط فسى جنب الله تعالى : " رب ارجعون " (١)

هذا وقد دلت الآية الكريمة : " حتى اذا جاء احدهم الموت .. الآية " على ان احدا لن يموت حتى يعرف اضطرارا اهو من اولياء الله ام مسن اعدائه ، ولولا ذلك لما سألوا الرجعة ، فيعلموا بذلك قبل نزول الموت (٢) فان قيل : لعل منشأ سؤال الرجعة مجرد مشاهدة الموت دون ان يرى عذابا حتى يثبت عذاب القبر . قلنا : هذا احتمال باطل لأنه يقول فى سؤاله : " رب ارجعون لعلنى اعمل صالحا فيما تركت " فهذا يشهد قطعا بأنه رأى جزاء سوء عمله السابق ، فضرع الى الله تعالى ان يرجعه الى الحياة الاولى كى يعمل صالحا فلا يجزى شيئا ، اما مجرد الموت فلا يحمل على هذا السؤال ، لأن الموت فى ذلك لا يستلزم شيئا من ذلك ، فان الانبياء والصالحين وغيرهم يموتون . والله اعلم .

لقد تعرضت الآية الكريمة الى الرجعة وطلبها ، وهذا يحتم علينا أن نبحث هذا البحث ، وهو : ان الرجعة خاصة بالكافر ، ام تتناول الكافر والمؤمن ؟

---

(١) المصدر السابق ج ٢٣ ص ١٢٠

(٢) تفسير القرطبي ج ١٢ ص ١٤٩ ، ١٥٠ ، وانظر تفسير الرازى ..

ج ٢٣ ص ١٢٠

(١) قال القرطبي : ليس سؤال الرجعة مختصا بالكافر ، فقد يسألها المؤمن كما في آخر سورة المنافقين : في قوله تعالى : " فيقول <sup>رب</sup> لولا اخبرتنى الى اجل قريب فأصدق واكن من الصالحين " (٢) سأل الرجعة السي الدنيا ليعمل صالحا .  
(٣) وروى الترمذى عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس ، قال : من كان له مال يملفه ، الى حج بيت ربه ، او تجب عليه فيه زكاة فلم يفعل ، سأل الرجعة عند الموت ، فقال رجل : يا ابن عباس اتق الله ، انما سأل الرجعة الكافر . فقال : سأتلوا عليك بذلك قرآنا : " وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي احدكم الموت فيقول <sup>رب</sup> لولا اخبرتنى الى اجل قريب " (٤) وقال الرازى : اختلفوا في قوله تعالى : " حتى اذا جاء احدهم الموت " ، فالاكثر انهم راجع الى الكفار ، وهو الاقرب وذلك لأن المؤمن اذا عرف منزلته في الجنة ، فاذا شاهدها لا يتمنى اكثر منها ، ولولا ذلك لكان ادونهم ثوبا يغتم بفقد ما يفقد من منزلة غيره ، واما ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما ، من قوله : " وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي احدكم الموت " فهو اخبار عن حال الحياة في الدنيا ، لاعت حال الثواب فلا يلزم على ما ذكرنا .  
(٥)

- 
- (١) محمد بن احمد بن ابي بكر الانصارى الخزرجى الاندلسى القرطبى من كبار المفسرين من اهل قرطبة ، عرف بصلاحه وتقواه وتعبده ، رحل الى مصر واستقر في شمال اسيوط / الاعلام ج ٦ ص ٢١٧
- (٢) المنافقون : ١٠
- (٣) محمد بن عيسى بن سورة السلمى البغوى الترمذى ابو عيسى : من ائمة علماء الحديث وحفاظه ، من اهل ترمذ على نهر جيحون ، تتلمذ للبخارى وشاركه في بعض شيوخه ، ارتحل الى خراسان والعراق والحجاز ، ومضى في آخر أيامه ، وكان يضرب به المثل في الحفظ مات سنة ٢٧٩ هـ / الاعلام ج ٧ ص ٢١٣
- (٤) تفسير القرطبي ج ١٢ ص ١٤٩ ، ١٥٠
- (٥) تفسير الرازى ج ٢٣ ص ١٢٠ ، ١٢١

نقول : رغم غموض عبارة الرازي في رد علي ابن عباس ، لكن يمكن ان نقول في تفسيرها وفهمها ما يأتي : يقول الرازي كما فهمنا ، ان الرجعة التي نتحدث عنها ، وتختلف في انها للكافر فقط ، او للكافر والعاصي ، انما هي رجعة بعد الموت ، بعد ان ذهبت الدنيا ، ومن فيها ، وصرنا في الآخرة ، كما هو ظاهر الآية " رب ارجعون " ، وهذا حديث في الآخرة بعد انقضاء الدنيا ، فحديث الرجعة انما هو بعد انقضاء الدنيا ، اما ذكره ابن عباس فليس فيه رجعة كهذا ، بل طلب من عصاة المؤمنين ، انه كان يتمنى على الله انه يظلم في عمره ، فبدل ان يكون ثانيين مثلا التي اعرض فيها عن الانفاق والعمل الصالح ، تكون تسعين حتى ينفق ويكون من الصالحين ، فهو لا يطلب رجعة ، بل امهالا في الدنيا التي لم تزل .

ففرق بين الرجعة التي فيها النزاع ، وبين ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما .

واما قوله تعالى : " ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون " ، فالبرزخ هو الحاجز والمانع ، كقوله في البحرين " بينهما برزخ لا يبغيان " ، اي . . . فهؤلاء صاثرون الى حالة مانعة من التلاقى حاجزة عن الاجتماع ، وذلك هو الموت ، وليس المعنى انهم يرجعون الى البعث ، وانما هو اقنطاط كلي ، لما علم انه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة .  
(١) وقال مجاهد : البرزخ : الحاجز ما بين الدنيا والآخرة .  
(٢)  
(٣)  
(٤)

- 
- (١) الرحمن : ٢٠  
(٢) تفسير الرازي ج ٢٣ ص ١٢١  
(٣) مجاهد بن جبير ابو الحجاج المخزومي ، الامام المقرئ ، المفسر الحافظ ، مولى السائب المخزومي ، قال : عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث مرات ، اقف عند كل آية اسأله فيم انزلت ؟ وكيف كانت ؟ مات سنة ٤٠٣ هـ / تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ ص ٩٢  
(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٥٥ . ولقد اتينا بمعنى البرزخ مفصلا في أول البحث فلا حاجة لاعادته .

٦- واستدلوا كذلك بقوله تعالى : " ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى " (١)

قال القرطبي : في قوله تعالى : " فإن له معيشة ضنكا " (أي عيشا ضيقا ، يقال : منزل ضنك وعيش ضنك ، يستوى فيه الواحد والاثنان والمذكر والمؤنث والجمع. (٢)

قال ابن عباس رضي الله عنهما : " فإن له معيشة ضنكا " قال : الشقاء كلما أعطيته عبدا من عبادي قل أو أكثر لا يتقنى فيه ، فلا خير فيه وهو الضنك في المعيشة ، وقال أيضا : أن قوما ضللا أعرضوا عن الحق ، وكانوا في سعة من الدنيا متكبرين ، فكانت معيشتهم ضنكا ، وذلك أنهم كانوا يرون أن الله ليس مخلقا لهم معاشهم من سواه ، ظنهم بالله والتكذيب ، فإذا كان العبد يكذب بالله ويسبى الظن به والثقة به ، اشتدت عليه معيشتهم فذلك الضنك .

وقال الضحاك : هو العمل السيئ ، والرزق الخبيث ، وكذا قال عكرمة (٣) ومالك بن دينار . (٤)

وروى عن أبي سعيد الخدري مرفوعا في قوله : " معيشة ضنكا " قال : عذاب القبر . (٥) (٦)

- 
- (١) طه : ١٢٤ (٢) تفسير القرطبي ج ١١ ص ٢٥٩  
 (٣) عكرمة بن عبد الله البهرى المدني مولى ابن عباس ، تابعي كان من أعلم الناس بالتفسير والمغازي روى عن أكثر من ثلاثمائة رجل توفى بالمدينة سنة ١٠٥ هـ / الاعلام ج ٥ ص ٤٣  
 (٤) مالك بن دينار السامي البصري الزاهد ، تابعي وثقه ابن حبان والنسائي ، كان يقتات من كسب يده مات سنة ١٢٣ هـ وقيل غدير ذلك / تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٣ ص ٥١  
 (٥) سعد بن مالك بن سنان الانصاري الخزرجي ، من المكثرين في رواية الحديث ، وكان من أئمة الصحابة المحدثين في سنه توفى سنة ٦٣ هـ رضي الله عنه / الاصابه ج ٢ ص ٢٥  
 (٦) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٦٩

وروى عنه موقوفاً في قوله " معيشة ضنكا " قال يضيق عليه قبره ، حتى تختلف  
اضلاعه فيه ، وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم في قوله : " فان له معيشة ضنكا " قال : عذاب القبر .  
(١)  
قال الطبري بعد ذكر الاقوال في قوله تعالى : " فان له معيشة ضنكا " :  
وأولى الاقوال عندي بالصواب ، قول من قال : هو عذاب القبر ، فقد  
روى عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
اتدرون فيم انزلت هذه الآية : " فان له معيشة ضنكا " ؟ اتدرون ما المعيشة  
الضنك ؟ قالوا : الله ورسوله اعلم ، قال : عذاب الكافر في قبره ، والذي  
نفس بجمده ، انه ليسلط عليه تسعة وتسعون ثنييلاً ، اتدرون ما

---

(١) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٦٩ ، بعد ان ذكر حديث أبي سعيد  
الخدري قال : الموقوف أصح ، وقال عن حديث أبي هريرة إسناد  
جيد ، وقال الشوكاني : عن حديث أبي سعيد الخدري : أخرجه  
عبد الرزاق وسعيد بن منصور ، ومسدد في مسنده ، وعبد بن حميد  
وابن جرير ، وابن المنذر وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن  
مردويه والبيهقي . وقال في حديث أبي هريرة : أخرجه  
ابن أبي شيبة والبزار وابن المنذر وابن أبي حاتم ، والحاكم  
وابن مردويه والبيهقي .  
فتح المقيس ج ٣ ص ٣٩٢

(٢) محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، المؤرخ المفسر الامام . عرض  
عليه القضاء ببغداد فامتنع ، له تصانيف منها : اخبار الرسل  
والملوك يعرف بتاريخ الطبري ، وجامع البيان في تفسير القرآن  
واختلاف الفقهاء ، والقراءات وغير ذلك ، وهو من ثقات المؤرخين  
بالاعلام - ج ٦ ص ٢٩٤ .



الثنين ؟ ، تسعة وتسعون حية ، لكل حية سبعة رؤوس ، ينفخون فسى  
 جسمه ويلسعونه ويخدشونه الى يوم القيامة<sup>(١)</sup> . وان الله اتبع ذلك بقوله :  
 " ولعذاب الآخرة اشد وأبقى<sup>(٢)</sup> " فكان معلوما بذلك ان المعيشة الضنك  
 التى جعلها الله لهم قبل عذاب الآخرة . لأن ذلك لو كان فى الآخرة  
 لم يكن لقوله : " ولعذاب الآخرة اشد وأبقى " معنى مفهوم ، لأن ذلك  
 ان لم يكن تقدمه عذاب لهم قبل الآخرة ، حتى يكون الذى فى الآخرة اشد  
 منه ، بطل معنى قوله : " ولعذاب الآخرة اشد وأبقى " فاذا كان ذلك  
 كذلك ، فلا تخلو تلك المعيشة الضنك ، التى جعلها الله لهم ، من ان تكون  
 لهم فى حياتهم الدنيا ، اوفى قبورهم قبل البعث ، اذ كان لا وجه  
 لأن تكون فى الآخرة كما قد بينا ، فان كانت لهم فى حياتهم الدنيا ،  
 فقد يجب ان يكون كل من اعرض عن ذلك من الكفار ، فان معيشته فيها  
 ضنك ، وفى وجودنا كثير منهم ، اوسع معيشة من كثير من المقبلين على  
 ذكر الله تعالى ، القائلين له المؤمنون بذلك ، ما يدل على ان ذلك  
 ليس كذلك ، واذ اخلا القول فى ذلك من هذين الوجهين صح الوجه  
 الثالث ، وهو ان ذلك فى البرزخ<sup>(٣)</sup> .

ويتضح لنا ان ترجيح الطبرى غير سليم ، لأنه ذكر للترجيح وجهين :  
 الأول : الترجيح بالحديث ، وهذا حديث غير صحيح كما علمنا آنفا .  
 الثانى : انه رجع بقوله تعالى : " ولعذاب الآخرة اشد وأبقى " وهذا  
 ايضا لا يفيد الترجيح ، لأن عذاب الآخرة اشد من عذاب القبر وعذاب

(١) قال ابن كثير بعد ذكر هذا الحديث : رفعه منكر جدا . والثنين :

الحية الكبيرة انظر تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٦٩

(٢) طه : ١٢٧

(٣) تفسير الطبرى ج ١٦ ص ٢٢٨

الدنيا ، فلا وجه بعد ذلك للترجيح .

نعم يمكن ان نقول ، ان الثاني ارجح ، لأنه يصير عندنا رأيان :

الأول : رأى ابن عباس ومن تبعه من التابعين .

الثاني : ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد

الخدري وأبي هريرة ، وقد ثبتت صحة الحديثين ، حديث أبي سعيد

الخدري الموقوف ، وحديث أبي هريرة ، فأننا نقول بعد ذلك : بداهة

ودينا الرأي الثاني ارجح من الأول . والله اعلم .

٧- واستدلوا كذلك بقوله تعالى : " قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل" (١).

قالوا : ان المراد بالاماتتين والاحياءين فى هذه الآية : الاماة قبيل مزار القبور ، ثم الاحياء فى القبر ، ثم الاماة فيه ايضا بعد المسألة ، ثم الاحياء للحشر ، هذا هو الشائع المستفيض بين اصحاب التفسير ، قالوا : والفرض بذكر الاحياءين فى هذه الآية ، انهم عرفوا فيها قدرة الله تعالى على البعث ولهذا قالوا : " فاعترفنا بذنوبنا " اى الذنوب التى حصلت بسبب انكار الحشر ، وانما لم يذكر الاحياء فى الدنيا ، لانهم لم يكونوا معترفين بذنوبهم فى هذا الاحياء . وذهب بعضهم الى ان المراد ... بالاماتتين ما ذكر ، والاحياءين ، الاحياء فى الدنيا والاحياء فى القبر ، لان مقصودهم ذكر الامور الماضية ، واما الحياة الثالثة حياة الحشر ، اثماهم فيها فلا حاجة الى ذكرها ، وعلى هذين التفسيرين ثبت الاحياء فى القبر .

واما حمل الاماة الاولى على خلقهم أمواتا فى أطوار النطف ، وحمل الثانية على الاماة الظاهرة ، وحمل الاحياءين على إحياء الدنيا والاحياء عند الحشر ، وحينئذ لا يثبت بالآية الاحياء فى القبر ، فقد ردّ عليه ، بأن الاماة انما تكون بعد سابقة الحياة ، ولا حياة فى أطوار النطف هذا من جهة ، ومن جهة أخرى ، فانه قول شان من المفسرين ، والمعتمد هو قول الأكثرين . (٢) والله اعلم .

(١) غافر : ١١

(٢) المواقف ج ٨ ص ٣١٨ ، وانظر شرح المقاصد ج ٢ ص ٢٢٠

وهناك من الأدلة الأخرى التي استدلت بها المثبتون لعذاب القبر  
وعصمه ، ولكنها لا تدل دلالة قطعية عليه ، وذلك لتطوق الاحتمال  
التيها ، فذكرها تنمياً للفائدة .

١- قوله تعالى : " ولو نوى أن الظالمون في غرات الموت والملائكة باسطوا  
أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون  
على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون " (١)

والغرات جمع غرة ، وهي الشدة ، وأصلها الشيء الذي يفسد  
الشيء فيغطيتها ، ومنه غرة الماء ، ثم استعملت في الشدة ومنه غرة  
الحوب ، والجمع غمر ، مثل نون ونوب ، قوله تعالى : " اليوم تجزون عذاب  
الهون " أي اليوم الذي يقضى فيه أرواحكم ، أو أرواح به الوقت الذي  
يعذبون فيه الذي مهدوه عذاب القبر . (٢)

وقيل المراد باليوم مطلق الزمان ، لا المتعارف ، وهو ما حين الموت  
أو ما يشبهه وما بعده ، (٣)

ويضح بعد ذلك أنه لا يمكن حمل هذه الآية على موت عذاب القبر  
لأن المفسرين الذين ذكروا ذلك يعودون في قوله تعالى : " اليوم  
تجزون عذاب الهون " ، هل المراد به لحظة الموت أو لحظة الموت  
وما بعدها ؟ ففي الاحتمال الأول ، لا عذاب في القبر ، إنما هو عذاب  
خروج الروح ، وهو في آخر لحظة من الحياة الدنيا للميت وليس في  
القبر .

فهم الاحتمال الثاني فيه شاهد على عذاب القبر ، لكن المفسرين لم يجسوا  
بأن المراد باليوم هو لحظة الموت وما بعده ، بل هذا مجرد احتمال ، وقد  
قالوا : أن الدليل إذا تطوق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال . والله أعلم

(١) الأصنام : ٩٣

(٢) فتح القدير ج ٤ ص ٤٨١ ، وأظهر تفسير الرازي ج ١٣ ص ٨٥

(٣) روح المعاني ج ٧ ص ٢٢٤

(١)

٢- قوله تعالى : " سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم "

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، فى قوله تعالى : " سنعذبهم مرتين " قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً يوم الجمعة ، فقال : " اخرج يافلان فانك منافق ، اخرج يافلان فانك منافق ، فخرج من المسجد ناساً منهم فضحهم ، فلقبهم عمر بن الخطاب وهم يخرجون من المسجد ، فاختبأ منهم حياء ، انه لم يشهد الجمعة ، وظن ان الناس قد انصرفوا ، واختبأوا هم من عمر ، ظنوا انه قد علم بأمرهم ، فجاء عمر فدخل المسجد ، فانا الناس لم يصلوا ، فقال رجل من المصلين : ابشر يا عمر فقد فضح الله المنافقين اليوم ، فقال ابن عباس : فهذا هو العذاب الأول حين اخرجهم من المسجد ، والعذاب الثانى عذاب القبر . وروى عن السدى مثل ذلك (٢) وعن مجاهد قال : الجوع وعذاب القبر .

وعن قتادة قال : فى قوله تعالى : " سنعذبهم مرتين " عذاب الدنيا

وعذاب القبر .

(٣)

وقال الحسن : باخذ الزكاة فى اموالهم ، وعذاب القبر ، وكذلك عن ابن زيد والفراء .

(١) التوبة : ١٠١

- (٢) هو اسماعيل بن عبد الرحمن السدى ، تابعى حجازى الاصل ، سكن الكوفة ، كان اماماً عارفاً بالوقائع وایام الناس . / الاعلام ج ١ ص ٣١٣
- (٣) الحسن بن يسار البصرى . ابوسميد ، تابعى ، كان اماماً هنسلى البصرة ، وحبس الامه فى زمنه ، وهو احد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان النساك ، لا تأخذه فى الحق لومة لائم / الاعلام ج ٢ ص ٢٤٢

(١)

وقال محمد بن اسحق : هو ما يدخل عليهم من غيظ الاسلام ، ودخولهم فيه ذلك على غير حسبة ، ثم عذابهم في القبور ، ثم العذاب العظيم الذى يردون اليه ، عذاب الآخرة والخلد فيه . والاولى أن يقال : مراتب الحياة ثلاث : حياة الدنيا وحياة القبر ، وحياة القيامة .

فقوله تعالى : " سنعذبهم مرتين " المراد منه عذاب الدنيا بجميع اقسامه ، وعذاب القبر .

وقوله تعالى " ثم يردون الى عذاب عظيم " المراد منه فى الحياة الثالثة ، وهى حياة القيامة . وقال آخرون : سنعذبهم عذابا فى الدنيا ، وعذابا فى الآخرة .

وقال آخرون : كان عذابهم فى إحدى المرتين ، مصائبهم فى أموالهم وأولادهم ، والمرة الأخرى فى جهنم .

وقال الطبرى بعد ذكر هذه الأقوال : واولى الأقوال عندى بالصواب فى ذلك أن يقال : أن الله أخبر أنه يعذب هؤلاء الذين مردوا على النفاق مرتين ، ولم يضع لنا دليلا نتوصل به الى علم صفة ذنبك العذابيين وجائز أن يكون بعض ما ذكرنا من القائلين أنهئنا عنهم ، ليس عندنا علم بأى ذلك من بأى ، على أن فى قوله تعالى " ثم يردون الى عذاب عظيم " دلالة على أن العذاب فى المرتين كليهما قبل دخول النار ، والأغلب فى إحدى المرتين أنها فى القبر .

(٣)

(١) محمد بن اسحق بن يسار أحد الأئمة الأعلام من موالى قيس ، وثقه غير واحد ، وهو صالح الحديث إلا ما حشاه من الاشياء المنكسرة والاشعار المكذوبة فى السيرة . وقال أحمد هو كثير التدليس

جدا مات سنة ١٥١ هـ / الميزان للذهبي ج ٣ ص ٤٦٨

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٨٥ ، وانظر تفسير الرازى ج ١٦ ص ١٧٣-١٧٤

وتفسير القرطبي ج ٨ ص ٢٤١ .

(٣) تفسير الطبرى ج ١١ ص ١٠-١٢

ونحن نؤيد ما ذهب اليه الطبرى من ان الآية الكريمة "سنعذبهم مرتين" لاتدل دلالة قطعية على أن احد المذابين المذكورين يكون فى القبر ، وذكر من قال ذلك من اصحاب الاقوال المذكورة آنفا يحتاج الى دليل ، يثبت ما ذهبوا اليه ، حتى نقطع بدلالة الآية على عذاب القبر ، ولكننا لم نجد دليلا ، يحدد لنا نوع المذابين المذكورين فى الدنيا ، لأن ثبوت الامور الاعتقادية ، لا يكون على الاغلب والظن ، بل لابد من دليل يثبت ذلك الأمر ، وان لم يتوصل الى ذلك الدليل ، لانستطيع ان نجزم بأن احد المذابين المذكورين فى الدنيا خاص بالقبر .  
والله اعلم .

٣- انه سبحانه وتعالى يذكر في السورة الواحدة القيامة الكبرى والصغرى ، كما في سورة الواقعة ، فانه ذكر في اولها القيامة الكبرى ، وان الناس يكونون ازواجا ثلاثة كما قال تعالى : " اذا وقعت الواقعة ، ليس لوقعتها كاذبة ، خافضة رافعة ، اذا رجبت الارض رجا ، وست الجبال بسا ، فكانت هبسا " (١)  
منها ، وكنتم ازواجا ثلاثة

ثم انه ذكر في آخرها القيامة الصغرى بالموت ، وانهم ثلاثة اصناف بعد الموت فقال : " فلولا اذا بلغت الحلقوم ، وانتم حينئذ تنظرون ، ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ، فلولا ان كنتم غير مدينين ، ترجعونها ان كنتم صادقين ، فاما ان كان من المقربين ، لخروج وريحان وجنة نعيم ، واما ان كان من اصحاب اليمين ، فسلام لك من اصحاب اليمين واما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم " . (٢)

ونلاحظ ان هذه الآيات المذكورة لا تدل على حياة القبر نعيما ولا عذابا ، لانه قال : " فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم " وليس في الآية ما يشهد بأن هذا في الحياة القبرية ، بل يجوز أن يكون بيانا وتفصيلا للجزاء في الآخرة ، والفاء لتفصيل حال السعوثين ، بل يتأيد هذا بانه قال في القسم الاول " وجنة نعيم " فانه لم يعمد في التعبيرات القرآنية ، انه يقال في نعيم القبر ، جنة نعيم ، بل ذلك في جنة الآخرة كما يشهد ايضا ان العذاب ليس في القبر ، بل في الآخرة قوله تعالى : " فنزل من حميم وتصلية جحيم " فان هذه العناوين والتعبيرات ، انما هي عن جهنم الآخرة ، كما يظهر للمتتبع في اساليب القرآن . والله اعلم

(١) الواقعة : ٧-١

(٢) الواقعة : ٨٣ - ٩٤

(٣) فتاوى ابن تيمية ج ٤ ص ٢٦٣



٤- وكذلك فى سورة ( ق ) هى فى ذكر وعيد القيامة ، ومع هذا قال فيها :  
 " وجاءت سكرات الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد " <sup>(١)</sup> ثم قال بعدها : " ونفخ  
 فى الصور ذلك يوم الوعيد " فذكر القياستين الصغرى والكبرى ، وقوله تعالى :  
 " وجاءت سكرة الموت بالحق " . اى جاءت بما بعد الموت من ثواب وعقاب ،  
 وهو الحق الذى جاءت به الرسل ، وليس المراد به الموت ، فان هـذا  
 مشهور لم ينازع فيه ، ولم يقل أحد ان الموت باطل ، وقوله : " ذلك ما كنت  
 منه تحيد " ، فالانسان وان كره الموت فهو يعلم انه تلاقيه ملائكته ، وهذا  
 قوله : " واعبد ربك حتى يأتىك اليقين " واليقين ما بعد الموت ، كما قال  
 صلى الله عليه وسلم " اما عثمان بن مظعون فقد جاءه اليقين من ربه " <sup>(٢)</sup> والّا فنفى  
 الموت لم ينازع فيه احد حتى يسمى يقينا . <sup>(٣)</sup>  
 ونلاحظ ان ابن تيمية <sup>(٤)</sup> اختار فيما ذكره خطوتين : الأولى : انه فسر  
 الحق بغير الموت .

الثانية : انه فسر الحق بالنعيم والمذاب فى القبر ، وقد استدل  
 على الخطوة الأولى : وهى ان الحق ليس هو الموت ، بأن الموت حق لم  
 ينازع فيه ، ولم يشك فيه احد ، ونحن نقول : لماذا يخصص اطلاق الحق  
 بالامر الذى يكون مشكوكا فيه ، بل الحق هو الامر المطابق للواقع ،  
 سواء كان فيه شك اولاً ، ثم ان سكرات الموت ، هى الهادى ، والاضطرابا  
 التى تتقدم الموت فى الميت ، والمقدمات تأتى بالنتائج ، فنتائج  
 السكرات هى الموت وهو الحق .

- (١) ق : ١٩ ، ٢٠ ، (٢) الحجر : ٩٩  
 (٣) الحديث رواه البخارى فى باب الجنائز / فتح البارى ج ٣ ص ١١٤  
 (٤) مجموعة الفتاوى ج ٤ ص ٢٦٤  
 (٥) هو احمد بن عبد الحليم بن تيمية الحرانى الدمشقي ابو العباس  
 : الامام شيخ الاسلام نشأ فى دمشق ورحل الى مصر وسجن فيها  
 مدة ، علم خلالها اهل السجن اصول الدين ، وسجن فى دمشق  
 عدة مرات صنف كثيرا من كتبه فى السجن ثم منع من ذلك ، كان كثير البحث  
 فى فنون الحكمه ، داعية اصلاح فى الدين آية فى التفسير والاصول  
 مات بالسجن فى قلعة دمشق سنة ٧٢٨ هـ / دائرة المعارف الاسلامية  
 ج ١ ص ١٠٩

ويتأيد ما رأيناه بما اجمع عليه المفسرون من ان الحق المذكور في قوله تعالى : " وجاءت سكرة الموت بالحق " هو الموت .

قال الطبري في قوله تعالى : " وجاءت سكرة الموت بالحق " وجهان من التأويل ، احدهما : وجاءت سكرة الموت وهي شدته وغلبته على فهم الانسان ، كالسكرة من النوم او الشراب ، بالحق من امر الآخرة ، فتبينه الانسان حتي تثبته وعرفه .

والثاني : وجاءت سكرة الموت بحقيقة الموت ، ويكون تأويل الكلام :  
(١)  
وجاءت السكرة الحق بالموت .

واخيرا فحصل الحق على انه عذاب القبر ونعيمه يحتاج الى سنسد .  
والله اعلم .

---

(١) تفسير الطبري ج ١٦ ص ١٦٠ ، وانظر تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٢٤

هـ- وقال تعالى في سورة فصلت: " ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
تتنزل عليهم الملائكة ان لاتخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم  
توعدون ، نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي  
انفسكم ولكم فيها ما تدعون" (١) وقد ذكروا ان هذا التنزيل عند الموت .  
وقال الرازي : " تنزل عليهم الملائكة " قيل عند الموت ، وقيل فسي  
مواقف ثلاثة : عند الموت وفي القبر وعند البعث . (٢)

ونلاحظ ايضا في هذه الايات ، انها لاتشهد بأن في القبر نعيمًا  
او عذابا ، لأن الانسان حينما يموت ، يعتره الخوف ، فلا يدري ماذا يكون  
من امره ، فتنزل الملائكة على المؤمنين تطمئنهم وتبشرهم بالجنة ، وفي  
تبشيرهم بالجنة اشعار بان الكلام متعلق بما يلاقونه في الآخرة .  
وبالجملة ، ليس في الآية ما يشعر بعذاب القبر ونعيمه . والله اعلم .

---

(١) فصلت : ٣٠ ، ٣١

(٢) مجموعة الفتاوى لابن تيمية ج ٤ ص ٢٦٤

(٣) تفسير الرازي ج ٢٧ ص ١٢٢

ب - الأدلة النقلية من السنة :

لقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، من

رواية جماعة من الصحابة ، في مواطن كثيرة حتى قال غير واحد انها متواترة  
(١)

لا يصح عليها التواطؤ ، وان لم يصح مثلها ، لم يصح شيء من امر الدين .

(١) - حديث البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : " المسلم

اذا سئل في القبر ، يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ، فذلك

قوله : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة " (٢)

وفي رواية أخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : " يثبت الله الذين

آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة " نزلت في عذاب القبر ،

يقال له : من ربك ؟ فيقول ربي الله ، ونبيي محمد " متفق عليه . (٣)

(٢) وعن انس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان

الميت اذا وضع في قبره ، وتولى عنه أصحابه ، وانه ليسمع قرع نعالهم ، اتاه

ملكان فيقعدانه ، فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ لمحمد

صلى الله عليه وسلم : فاما المؤمن فيقول : اشهد أنه عبد الله ورسوله .

فيقال له : انظر الى مقعدك من النار ، قد ابدلك الله به مقعدا من الجنة ،

فيراها جميعا .

وأما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول :

(٤)

لا أدري ! كنت اقول ما يقول الناس ! فيقال : لا دريت ولا تلتيت ، وينضرب

(١) ارشاد السارى للقسطلانى ج ٢ ص ٥٥٦ ، والمقصود بالتواتر

: المعنوى .

(٢) ابراهيم : ٢٧

(٣) البخارى ج ٢ ص ١٢٢ باب عذاب القبر ، ومسلم باب عرض مقعد الميت

ج ٤ ص ٢٢٠ ، ٢٢٠٢

(٤) اى لا اتبعت الناجين . مشكاة المصابيح ج ١ ص ٤٥ .

(١)

بمطارق من حديد ضربة ، فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين" متفق

(٢)

عليه واللفظ للبخارى .

(٣)

٣- حديث عبدالله بن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : " ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعد ، بالغداة والعشي ، ان كان

من أهل الجنة فمن أهل الجنة وان كان من أهل النار فمن أهل النار ،

(٤)

فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة " متفق عليه .

(٥)

٤- حديث عائشة رضى الله عنها ، ان يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب

القبر ، فقالت لها : اعاذك الله من عذاب القبر ، فسألت عائشة رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر . فقال : " نعم عذاب القبر حق " .

(١) البخارى ج ٢ ص ١٢٣ كتاب الجنائز ، مسلم باب عرض مقعد الميت

ج ٤ ص ٢٢٠٠

(٢) هو محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيره البخارى ، حبر الاسلام . . . .

والحافظ للحديث ، صاحب الجامع الصحيح وهو اول من وضع كتابا

على هذا النحو ، رحل فى طلب العلم وجمع الحديث من مختلف الامصار

وسمع من نحو الف شيخ وروى انه قال : ما وضعت فى كتابى الصحيح حديثا

الا اغتسلت قبل ذلك وصليت لله ركعتين ، وقد امضى فى تصنيف هذا

الكتاب عشر سنين وتوفى سنة ٢٥٦ هـ / وفيات الاعيان لابن خلكان ج ٤

ص ١٨٨

(٣) عبدالله بن عمر بن الخطاب القرشى المدوى ولد سنة ثلاث من البعثة

وهاجر وهو ابن عشر سنين روى عن بعض الصحابة ، وروى عنه من التابعين

واشتهر بورعه وعبادته وتقواه مات سنة ثلاث وسبعين هجرية / الاصابه

ج ٢ ص ٣٤٢

(٤) البخارى كتاب الجنائز ج ٢ ص ١٢٤ ، مسلم كتاب الجنة ج ٤ ص ٢١٩٩

(٥) عائشة بنت ابى بكر ام المؤمنين ، عرفت بعلمها وذكائها ، وقال فيها

رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فضلها على كل نبي من الانبياء " .

وقد انزل الله براءتها من السماء حين قذفها اصحاب الافك ، ماتت سنة

٥٨ هـ / الاصابه ج ٤ ص ٣٥٩ .

قالت عائشه : فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة ، الا  
تعوذ بالله من عذاب القبر <sup>(١)</sup> متفق عليه واللفظ للبخارى .

هـ - حديث زيد بن ثابت رضى الله عنه قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حائط لبنى النجار ، على بغلة له ونحن معه ، اذ حادت به وكادت تلقيه .

واذا اقبر ستة او خمسة ، فقال : " من يعرف اصحاب هذه القبور ؟ " فقال رجل : انا . فقال : " فمتى ماتوا ؟ " قال : فى الشرك . فقال : " ان هذه الامة تتلى فى قبورها ، فلولا ان لاتدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذى اسمع منه " ثم اقبل بوجهه علينا ، فقال : " تعوذوا بالله من عذاب النار " . قالوا : " نعوذ بالله من عذاب النار . قال : " تعوذوا بالله من عذاب القبر " . قالوا : " نعوذ بالله من عذاب القبر . قال : " تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن " . قالوا : " نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن . قال : " تعوذوا بالله من فتنة الدجال " . قالوا : " نعوذ بالله من فتنة الدجال " <sup>(٢)</sup> .

٦ - حديث موسى بن عقبه قال : حدثني ابنة خالد بن سعيد بن العاص <sup>(٣)</sup> انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو يتعوذ من عذاب القبر .

- 
- (١) البخارى ج ٢ ص ١٢٣ كتاب الجنائز ، مسلم ج ٤ ص ٢١٩٩ كتاب الجنه  
(٢) زيد بن ثابت بن النجار الانصارى الخزرجى ، شهد احدا وما بعدها وكتب الوحى للنبي صلى الله عليه وسلم ، من علماء الصحابه وخاصه فى الميراث ، وهو الذى جمع القرآن فى عهد ابى بكر الصديق مات سنة ٤٥ هـ / الاصابة ج ١ ص ٥٦٢  
(٣) اى لولا مخافة عدم التدافن اذا كشف لكم . مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٢٠٥  
(٤) رواه مسلم ج ٤ ص ٢١٩٩ كتاب الجنه .  
(٥) رواه البخارى ج ٢ ص ١٢٤ كتاب الجنائز .

٧- حديث ابى هريرة رضى الله عنه ، قال : " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو : اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر ، ومن عذاب النار ، ومن فتنة المحيا والممات ، ومن فتنة المسيح الدجال " .  
(١)

٨- حديث ابن عباس رضى الله عنهما انه قال : مر النبی صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال : انهما ليعذبان وما يعذبان فى كبير . ثم قال : بلسى ، اما أحدهما فكان يسمى بالنعمة ، وأما أحدهما فكان لا يستتر من بوله . فقال : ثم أخذ عودا رطبا فكسره باثنتين . ثم غرز كل واحد منهما على قبر ثم قال :  
(٢)  
لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا "

٩- حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على أعناقهم ، فإن كانت سالحة قالت : قدمونى ، وإن كانت غير سالحة قالت : يا ويلها أين يذهبون بها ؟ يسمع صوتها كل شىء ، إلا الانسان ، ولو سمعها الانسان لصعق " .  
(٣)

١٠- حديث البراء بن عازب رضى الله عنه قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما غربت الشمس ، فسمع صوتا فقال : " يهود تعذب فى قبورها (٤) متفق عليه .

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ١٢٤ كتاب الجنائز

(٢) " " " " " " " "

(٣) رواه البخارى ج ٢ ص ١٢٤ كتاب الجنائز

(٤) المصدر السابق ج ٢ ص ١٢٤ كتاب الجنائز وانظر مسلم ج ٤ ص ٢٢٠٠ كتاب الجنة ونعيمها .

١١- حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل القليب فقال : وجدتم ما وعدكم ربكم حقا . فقيل له : تدعوا امواتا ؟ فقال : ما انتم بأسمع منهم ولكنهم لا يجيبون " رواه البخارى .

وفى رواية عن انس بن مالك رضى الله عنه قال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثا ، ثم أتاهم فقام عليهم فناداهم ، فقال : يا أبا جهل بن هشام ، يا أمية بن خلف ، يا عتبة بن ربيعة ، يا شيبة بن ربيعة ، أليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقا ؟ فانى وجدت ما وعدنى ربي حقا ، فسمع عمر قول النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا <sup>أرواح</sup> لها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم " .  
(١)

١٢- حديث أبى هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان ، يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير . فيقولان : ما كنت تقول فى هذا الرجل ؟ فيقول : هو عبد الله ورسوله ، أشهد أن لا اله الا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله . فيقولان : قد كنا نعلم انك تقول هذا ، ثم يفسح له فى قبره سبعون ذراعا فى سبعين ، ثم ينور له فيه ثم يقال له : نم . فيقول : أرجع الى أهلى فاخبرهم . فيقولان : ثم كنيسة العروس الذى لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك . وان كان منافقا قال : سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله لا أدري . فيقولان : قد كنا نعلم انك تقول ذلك ، فيقال للارض التمسى عليه ، فتختلف أضلعه ، فلا يزال فيها معذبا ، حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك " (٢)

(١) متفق عليه رواه البخارى ج ٢ ص ١٢٤ كتاب الجنائز ، مسلم ج ٤ ص ٢٠٣ كتاب الجنه ونعيمها ، وانظر فتح البارى ج ٧ ص ٣٠٠ كتاب المغازى  
(٢) رواه الترمذى ، تحفة الاحوذى ج ٤ ص ١٨٣ وقال حسن غريب ، وقلت وسنده حسن وهو على شرط مسلم / انظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٤٩



١٣- حديث البراء بن عازب ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال :  
 " يأتيه ملكان فيجلسانه ، فيقولان له ، من ربك ؟ فيقول ربي الله . فيقولان  
 له : ما دينك ؟ فيقول : ديني الاسلام . فيقولان : ما هذا الرجل السدى  
 بعث فيكم ؟ فيقول : هو رسول الله ، فيقولان له : وما يدريك ؟ فيقول :  
 قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقته ، فذلك قوله : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول  
 الثابت ... الآية " .

قال : فينادى مناد من السماء : أن صدق عبدى فافرشوه من الجنة ،  
 والبسوه من الجنة ، وافتحوا له بابا الى الجنة ، ويفتح . قال : فيأتيه  
 من روحها وطيبها ، ويفسح له فيها مد بصره . وأما الكافر فذكر موته ، قال :  
 ويعاد روحه في جسده ، ويأتيه ملكان ، فيجلسانه فيقولان : من ربك ؟  
 فيقول : هاه هاه ، لا أدري ، فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول : هاه هاه  
 لا أدري ، فيقولان ما هذا الرجل الذى بعث فيكم ؟ فيقول : هاه هاه  
 لا أدري ، فينادى مناد من السماء : أن كذب فافرشوه من النار ، والبسوه  
 من النار ، وافتحوا له بابا الى النار . قال : فيأتيه من حرها وسمومها .  
 قال : ويضيق عليه قبره حتى يختلف فيه اضلاعه ، ثم يقبض له أعصى أصم ،  
 معه مرزبة من حديد ، لو ضرب بها جبل لصارت ترابا ، فيضربه ضربة يسمعها  
 ما بين المشرق والمغرب الا الثقلين ، فيصير ترابا ، ثم يعاد فيه الروح .  
 (١)

١٤- وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، انه كان اذا وقف على قبر بكى حتى  
 يبل لحيته ، فقيل له : تذكر الجنة والنار فلاتبكى ، وتبكي من هذا ؟ فقال :  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ان القبر أول منزل من منازل الآخرة ،  
 فان نجا منه فما بعده أيسر منه ، وان لم ينج منه فما بعده أشد منه .

قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مارأيت منظرا قط الا والقبر أظنع  
 منه " .  
 (٢)

(١) رواه احمد ج ٤ ص ٢٨٨ واسناده صحيح . انظر مشكاة المصابيح ج (٤٨)  
 والمرزبة : آلة لكسر الحجارة .  
 (٢) رواه الترمذى رقم ٢٣٠٩ فى الزهد ، وابن ماجه رقم ٤٢٦٧ فى الزهد وسنده  
 حسن . انظر شرح السنه للبيهقى ج ٥ ص ٤١٨ .

١٥- وعنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه ، فقال : " استغفروا لأخيكم ، وسلوا له بالثبوت ، فانه الان يسأل " .<sup>(١)</sup>

(٢)

١٦- وعن أسماء بنت أبي بكر ، قالت : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فذكر فتنة القبر التي يفتن فيها المرء ، فلما ذكر ذلك ، ضج المسلمون ضجة . رواه البخارى هكذا .

وفى رواية أخرى : حالت بينى وبين أن افهم كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما سكنت ضجتهم ، قلت لرجل قريب منى : أى بارك الله فيك ؟ ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى آخر قوله ؟ فقال :  
" قد أوحى الى انكم تفتنون فى القبور قريبا من فتنة الدجال " .<sup>(٣)</sup>

(٤)

١٧- وعن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اذا أدخل الميت القبر مثلت له الشمس عند غروبها ، فيجلس يسمح عينيه ، ويقول : دعونى أصلى " .<sup>(٥)</sup>

(١) رواه ابو داود رقم ٣٢٢١ فى الجنائز وسنده حسن كالذى قبله . شرح

السنة للبهقوى ج ٥ ص ٤١٨

(٢) أسماء بنت ابى بكر الصديق من السابقات فى الاسلام وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات اللطافين لانها هيات له سفرة فاحتاجت الى ماتشدها به ، فشقت خمارها نصفين ، وهى والدة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم ماتت سنة ٧٣ هـ / الاصابة ج ٤ ص ٢٣٠

(٣) رواية البخارى ج ٢ ص ١٢٣ كتاب الجنائز ، والرواية الثانية للنسائى وسنده صحيح . انظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٥٠

(٤) جابر بن عبد الله بن عمرو الانصارى السلمى ، غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة استشهد والده فى أحد ، وكانت له حلقة فى المسجد النبوى بالمدينة واصيب بصره فى أواخر أيامه ، مات سنة ٢١٣ هـ / الاصابة ج ١ ص ٢١٣

(٥) الحديث رواه ابن ماجه . انظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٥٠

١٨- حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال :  
 " ان الميت يصير الى القبر ، فيجلس الرجل فى قبره من غير فزع ولا مشغوب ،  
 ثم يقال : فيم كنت ؟ فيقول : كنت فى الاسلام . فيقال : ما هذا الرجل ؟  
 فيقول : محمد رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله ، فيصدقانه ، فيقال له :  
 هل رأيت الله ؟ فيقول : ما ينبغي لأحد أن يرى الله ، فيفرج له فرجة  
 قبل النار ، فينظر اليها يحطم بعضها بعضها ، فيقال له : أنظر الى ما وراك  
 الله ، ثم يفرج له فرجة قبل الجنة ، فينظر الى زهرتها وما فيها ، فيقال  
 له : هذا مقعدك ، على اليقين كنت ، وعليه مت ، وعليه تبعث ان شاء  
 الله تعالى . ويجلس الرجل السوء فى قبره ، فزعا مشغوبا ، فيقال : فيم  
 كنت ؟ فيقول : لا أدري فيقال له : ما هذا الرجل ؟ فيقول : سمعت  
 الناس يقولون قولا فقلته ، فيفرج له قبل الجنة ، فينظر الى زهرتها وما فيها ،  
 فيقال له : أنظر الى ما صرف الله عنك ، ثم يفرج له فرجة الى النار ، فينظر  
 اليها يحطم بعضها بعضها ، فيقال له : هذا مقعدك ، على الشك كنت  
 (١)  
 وعليه مت ، وعليه تبعث ان شاء الله ."

(٢)  
 ١٩- حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ، أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ذكر فتان القبر ، فقال عمر : أترد علينا عقولنا يا رسول  
 الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نعم كهيئتكم اليوم " فقال عمر :  
 (٣)  
 بغيه الحجر .

(١) رواه احمد وقال فيه الساعتي رجاله رجال الصحيح . الفتح الرباني ج ٨  
 ص ١١٣ ، ورواه ابن ماجه رقم ٤٢٦٨ وقال فيه محقق المشكاة : وسنده  
 صحيح على شرط الشيخين . مشكاة المصابيح ج ١ ص ٥٠

(٢) عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي ، قيل كان اسمه العاص فسماه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عبد الله صاحب الصحيحه الصادقة فى الحديث  
 وقد اصيب فى أواخر أيامه بالعمى ، ومات بالشام سنة ٦٥ هـ وقيل بمكة  
 المكرمه / الاصابه ج ٢ ص ٣٥٢

(٣) رواه احمد انظر الفتح الرباني ج ٨ ص ١٠٧

٢٠- حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها تحدث ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت : قال : اذا دخل الانسان قبره فان كان مؤمناً ، أحف به عمله ، الصلاة والصيام ، قال : فيأتيه الملك من نحو الصلاة فترده ، ومن نحو الصيام فيرده ، قال : فيناديه اجلس ، قال : فيجلس فيقول له : ماذا تقول في هذا الرجل ؟ يعنى النبي صلى الله عليه وسلم قال : من ؟ قال : محمد ، قال : أنا اشهد انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : يقول وما يدريك ؟ أدركته ؟ قال : اشهد انه رسول الله ، قال : يقول على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث . " وان كان فاجراً أو كافراً " قال : جساءه الملك وليس بينه وبينه شئى يرده ، قال : فأجلسه ، قال : يقول اجلس ، ماذا تقول في هذا الرجل ؟ قال : أى رجل ؟ قال محمد صلى الله عليه وسلم ، قال : والله ما أدري ! سمعت الناس يقولون شيئاً فقلنته ، قال : فيقول له الملك : على ذلك عشت ، وعليه مت ، وعليه تبعث ، قال : وتسلط عليه دابة في قبره معها سوط تمر به جمرة مثل غرب البعير ، تضربه ماشاء الله ، صماء لاتسمع صوته فترحمه . (١)

٢١- حديث جابر رضي الله عنه ، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً الى سعد بن معاذ رضي الله عنه حين توفي ، قال : فلما صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووضع في قبره ، وسوى عليه ، سبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبحنا طويلاً ، ثم كبر فكبرنا ، فقبل يارسول الله لم سبحت ثم كبرت ؟ قال : لقد تلهايق على هذا المبد الصالح قبره حتى فرجه الله عز وجل عنه . (٢)

٢٢- حديث عائشة رضي الله عنها قالت : قلت يارسول الله تهتلى هذه الامة في قبورها ، فكيف بهي وأنا امرأة ضعيفة ؟ قال : " يثبت الله الذين

(١) المصدر السابق ج ٨ ص ١١٤ ورجال احمد رجال الصحيح

(٢) رواه احمد واسناده جيد . / الفتح الرباني ج ٨ ص ١٣٤

٢٣- حديث عائشة رضى الله عنها ، قالت : دخلت على يهودية - استوهبتها طيبا ، فوهبت لها عائشة ، فقالت : أبارك الله من عذاب القبر ، فوقع فى نفسى من ذلك ، حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : فذكرت ذلك له ، قلت : يا رسول الله ان للقبر عذابا ؟ قال : نعم انهم ليعذبون عذابا فى قبورهم تسمعه البهائم .<sup>(٢)</sup>

٢٤- وعن عبد الله بن القاسم قال : حدثتني جارة للنبي صلى الله عليه وسلم ، أنها كانت تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول عند طلوع الفجر : اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر ومن فتنة القبر .<sup>(٣)</sup>

٢٥- حديث أبى بن كعب ، رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ذكر الدجال فقال : احدى عينيه كأنها زجاجة خضراء ( وفى رواية عينه خضراء كأنها الزجاجة ) ، وتمودوا بالله تبارك وتعالى من عذاب القبر .<sup>(٤)</sup><sup>(٥)</sup>

٢٦- حديث أم خالد رضى الله عنها ، أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يتمود من عذاب القبر .<sup>(٦)</sup>

٢٧- حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يسلط على الكافر فى قبره تسعة وتسعون ثنييلا ، تلدغه حتى تقوم الساعة ، فلو أن ثنييلا منها نفخ فى الأرض ما أنبتت خضراء .<sup>(٧)</sup>

(١) رواه احمد ورواته ثقات / المصدر السابق ج ٨ ص ١٣٤

(٢) رواه احمد ورجاله رجال الصحيح / المصدر السابق ج ٨ ص ١١٩

(٣) رواه احمد وسنده جيد / المصدر السابق ج ٨ ص ١٢٢

(٤) أبى بن كعب بن قيس بن التجار الانصارى ، سيد القراء ، من اصحاب العقبة الثانية ، شهد بدرا والمشاهد كلها ، من كتاب الوحي ، سمعاه

عمر بن الخطاب سيد المسلمين رضى الله عنه / الاصابه ج ١ ص ٢٠

(٥) رواه احمد فى مسنده بسنده جيد / الفتح الربانى ج ٨ ص ١٢٢

(٦) رواه احمد بسنده جيد / المصدر السابق ج ٨ ص ١٢٢

(٧) رواه احمد وغيره من طريق دراج ، يعنى ضعيف / المصدر السابق

ج ٨ ص ١٢٤

٢٨- حديث عائشة رضى الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يرسل على الكافر حيتان ، واحدة من قبل رأسه ، وأخرى من قبل رجله (١)  
تقرصانه قرصا ، كلما فرغتا عادتا الى يوم القيامة ،

٢٩- حديث أنس بن مالك رضى الله عنه ، قال : بينما نبي الله صلى الله عليه وسلم ، في نخل لأبي طلحة ، يتبرز لحاجته ، قال : وبلال يمشى وراءه ، يكرم نبي الله صلى الله عليه وسلم أن يمشى الى جنبه فمر نبي الله صلى الله عليه وسلم ، بقبر فقام حتى لم اليه بلال ( أى قرب منه ) ، فقال : ويحك يا بلال هل تسمع سميا أسمع ؟ فقال : ما أسمع شيئا ، قال : صاحب القبر يعذب ، قال : فسئل عنه فوجد يهوديا . (٢)

٣٠- حديث عائشة رضى الله عنها ، قالت : دخلت على امرأة من اليهود فقالت : ان عذاب القبر من البول . فقلت : كذبت ، فقالت : بلى انما لنقرض منه الثوب والجلد ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الى الصلاة وقد ارتفعت أصواتنا ، فقال : ما هذه ؟ فأخبرته بما قالت ، فقال : صدقت قالت : فما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من يومئذ الا قال ، في دبر كل صلاة : اللهم رب جبرائيل ، أعذني من حر النار وعذاب القبر . (٣)

٣١- حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أكثر عذاب القبر في البول\* (٤)

٣٢- وعنه أيضا ، قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على قبر فقال اثنوني بجريدتين ، فجعل احدهما عند رأسه ، والأخرى عند رجله ،

(١) رواه احمد واسناده حسن / المصدر السابق ج ٨ ص ١٢٤  
(٢) رواه احمد ورجاله رجال الصحيح / الفتح الرباني ج ٨ ص ١٢٥  
(٣) رواه احمد بسند جيد / المصدر السابق ج ٨ ص ١٣٠  
(٤) رواه احمد بسند جيد وصححه ابن خزيمة / المصدر السابق ج ٨ ص ١٣

ف قيل يا نبي الله أينفعه ذلك ؟ قال : لن يزال أن يخفف عنه ، بمنى -  
( ١ )

عذاب القبر ما كان فيها ندو ( رطوبه )  
( ٢ )

٣٣- حديث حذيفة بن اليمان رضى الله عنه ، قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى جنازة ، فلما انتهينا الى القبر ، قعد على شفته ، فجعل يردد بصره فيه ، ثم قال : يضغط المؤمن فيه ضغطة ، تزول حمائله ، ( عواتقه و صدره ) ويملا على الكافر ناراً ، ثم قال : ألا أخبركم بشر عباد الله ؟ الفسط المستكبر ، ألا أخبركم بخير عباد الله ؟ الضعيف المستضعف ذوالطمرين ،  
( ٣ )  
( الثوب الخلق ) لو أقسم على الله لأبر الله قسمه .

٣٤- حديث البراء بن عازب رضى الله عنه ، قال : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فى جنازة رجل من الأنصار ، فانتبهنا الى القبر ولما يلحد ( قبل ادخال الميت ) ، فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجلسنا حوله ، وكان على رؤسنا الطير ، وفى يده عود ينكت ( يضرب به ) فى الأرض ، ورفع رأسه فقال : استعيدوا بالله من عذاب القبر . مرتين أو ثلاثاً ، ثم قال : ان العبد المؤمن ، اذا كان فى انقطاع من الدنيا ، واقبال من الآخرة ، نزل اليه ملائكة من السماء ، بيض الوجوه ، كأن وجوههم الشمس ، معهم كفن من أكفان الجنة ، وحنوط من حنوط الجنة ، حتى يجلسوا منه مد البصر ، ثم يجيئ ملك الموت عليه السلام ، حتى يجلس عند رأسه ، فيقول أيتها النفس الطيبة أخرجى الى مغفرة من الله ورضوان . قال : فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من فى السقاء ، فيأخذها ، لم يدعوها فى يده طرفة عين ، حتى يأخذوها فيجعلوها فى ذلك الكفن ، وفى ذلك الحنوط ، ويخرج

( ١ ) رواه أحمد و رجاله رجال الصحيح / المصدر السابق ج ٨ ص ١٣٢  
( ٢ ) حذيفة بن اليمان العيسى ، صحابى ، شهد مع ابيه احد فاستشهد ابوه فيها ، استعمله عمر بن الخطاب على المدائن فلم يزل بها حتى مات بعد قتل عثمان و روى عنه انه قال : لقد حدثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما كان وما يكون حتى تقوم الساعة مات سنة ٣٦ هـ / الاصابه ج ١ ، ص ٣١٨

( ٣ ) رواه أحمد وفيه محمد بن جابر ضعيف ، وقد حكم ابن الجوزى على الحديث بالوضع ، وذب عنه ابن حجر فى كتابه المصدد فى الذب عن سند الامام أحمد ، وشواهد المتن كثيرة . الفتح الربانى ج ٨ ص ١٣٥

منها كأطيب نفحة منك وجدت على وجه الأرض ، قال : فيصعد بها فلا يعرفون بها على ملا من الملائكة ، الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون : فلان بن فلان بأحسن اسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا ، فيستفتحون له ، فيفتح لهم ، فيشيعه من كل سما مقربوها الى السماء التي تليها ، حتى ينتهي به الى السماء السابعة ، فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتاب عبي في عليين وأعيدوه الى الأرض ، فاني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ، ومنها أخرجهم تارة أخرى ، قال : فتعاد روحه في جسده ، فيأتيه ملكان فيجلسانه ، فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : ربي الله ، فيقولان له : ما يدريك ؟ فيقول ديني الاسلام ، فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقولان له : وما علمك ؟ فيقول : قرأت كتاب الله ، فأمسكت به وصدقت ، فينادي مناد من السماء ، أن صدق عبي ، فأفسروه من الجنة ، والبسوه من الجنة ، وافتحوا له بابا الى الجنة ، قال : فيأتيه من روحها وطيبها ، ويفسح له في قبره مد بصره ، قال : ويأتيه رجل حسن الوجه ، حسن الثياب ، فيقول له : من أنت ؟ فوجهك الوجه الذي يحيى بالخير ، فيقول : أنا عمك الصالح ، فيقول : رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلي ومالي .

وقال : وان العبد الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة ، نزل اليه من السماء ملائكة ، سود الوجوه ، معهم المسوح ( اللباس الخشن ) فيجلسون منه مد البصر ، ثم يحيى ملك الموت ، حتى يجلس عند رأسه ، فيقول : أيتها النفس الخبيثة ، أخرجي الى سخط من الله وغضب ، قال : فتتفرق في جسده ، فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف ( حديدته تستعمل للصوف ) فيأخذها ، فانأ أخذها ، لم يدعها فسي يده طرفة عين ، حتى يجعلوها في تلك المسوح ، فيخرج منها كائنتين ربح على وجه الأرض فيصعدون بها ، فلا يعرفون بها على ملا من الملائكة الا قالوا :



ما هذه الروح الخبيث ، فيقولون : فلان ابن فلان باقبح اسمائه ، التسمى  
كان يسمى بها في الدنيا ، حتى ينتهى به الى السماء ، فيستفتح له فلا  
يفتح له ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تفتح لهم أبواب السماء"  
(١) ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط " فيقول الله عز  
وجل : اكتبوا كتابه في سجين ، في الأرض السفلى ، فتطرح فيه  
روحه طرحا ، ثم قرأ : " ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه  
الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق " (٢) فتعاد روحه في جسده ، ويأتيه  
ملكان فيجلسا نه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : هاه هاه لا أدري ،  
فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول : هاه هاه لا أدري ، فيقولان ليه :  
ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول هاه هاه لا أدري ، فينادى مناد من  
السماء ، أن كذب فافرشوا له من النار ، وافتحوا له بابا الى النار ،  
فيأتيه من حرها وسمومها ، ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلعه ،  
ويأتيه رجل قبيح الوجه ، قبيح الثياب ، منتن الريح ، فيقول : أبشر  
بالذي يسوءك ، هذا يومك الذي كنت تعد ، فيقول : من أنت فوجهك  
الوجه الذي يجىء بالشر ؟ فيقول : أنا عمك الخبيث ، فيقول : رب  
(٣)  
لاتقم الساعة .

(١) الاعراف : ٤٠

(٢) الحج : ٣٠

(٣) رواه احمد ج ٤ ص ٢٨٧ والسياق له ، والحديث حسنه الترمذى  
ورواه ابو داود والحاكم وابن ابى شيبة وابن منده وابو نعيم وأبو عوانه  
الاسفرايينى في صحيحه ، من طرق صحيحة والبيهقى وقال : هذا  
حديث صحيح الاسناد ، وصححه العلامة ابن القيم في كتابه الروح ،  
وقال : هذا حديث ثابت مشهور مستفيض ، صححه جماعة من  
الحفاظ ، ولا يعلم احد من أئمة الحديث طعن فيه ، وفي استنباط  
الحديث المنهال بن عمرو ، وثقه ابن معين والمجلى ، وقد تكلم  
في المنهال ابن حزم ولا يلتفت لكلامه بعد احتجاج الشيخين به  
والله اعلم / الفتح الربانى ج ٢ ص ٨٠ - ٨٢ ، وانظر كتاب  
احكام الجنائز للألبانى ص ١٥٩ .

٣٥ - حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : ان المؤمن ينزل به المسوت ،  
 ويعاين ما يعاين ، فودّ لو خرجت ، يعنى نفسه والله يحب لقاءه ، فسان  
 المؤمن يصعد بروحه الى السماء ، فتأتيه أرواح المؤمنين فيستخبرونه  
 عن معارفهم من أهل الأرض ، فاذا قال : تركت فلانا فى الدنيا ، أعجبهم  
 ذلك ، واذا قال ان فلانا قد مات ، قالوا : ما جرى به اليك . وان -  
 المؤمن يجلس فى قبره ، فيسأل من ربه ؟ فيقول ربي الله ، فيقول : ممن  
 نبيك ؟ فيقول : نبيى محمد صلى الله عليه وسلم ، قال : فما دينك ؟ قال :  
 دينى الاسلام ، فيفتح له باب فى قبره ، فيقول ، أو يقال : أنظر الى  
 مجلسك ثم يرى الجنة فكأنما كانت رقدته ، فاذا كان عدو الله ) نزل بسبه  
 الموت ، وعائى ما عاين ، فانه يحب ألا تخرج روحه أبدا ، والله يفيض  
 لقاءه ، فاذا جلس فى قبره أو اجلس . فيقال : من ربك ؟ فيقول :  
 لا أدرى ، فيقال : لا دريت . فيفتح له من جهنم ، ثم يضرب ضربة  
 تسمعه كل دابة الا الثقلين ، ثم يقال له : ثم كما ينالم منهوش ، فقلت  
 لأبى هريرة ما المنهوش ؟ قال : الذى تنهشه الدواب والجنادب ثم  
 يضيق عليه قبره .  
 (١)

٣٦ - حديث أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : شهدنا جنازة مع نبي الله  
 صلى الله عليه وسلم ، فلما فرغ من دفنها وانصرف الناس ( قال نبي الله صلى  
 الله عليه وسلم ) : انه الآن يسمع خفق نعالكم ، أتاه منكرو وكير ، أعينهما  
 مثل قدور النحاس ، وأنيابهما مثل صياصى البقر ( قرونها ) ، وأصواتهما  
 مثل الرعد ، فيجلسانه فيسألانه ، ما كان يعبد ومن كان نبيه ، فان كسان  
 ممن يعبد الله قال : كنت أعبد الله ، ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم ،  
 جاءنا بالبينات فأمننا به واتبعناه .

(١) رواه أحمد ورجاله ثقات خلا سعيد بن بحر القراطيسى فانى لم اعرفه

فذلك قوله : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت . . الآية ، ، فيقال له : على اليقين حييت وعليه مت ، وعليه تبعث ، ثم يفتح له باب الى الجنسة ، ويوسع له في حفرته ، وان كان من أهل الشك ، قال : لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته ، فيقال له : على الشك حييت ، وعليه مت ، وعليه تبعث . ثم يفتح له باب الى النار ويسلط عليه عقارب وتنانين ، لو نفخ أحدهم فسى الدنيا ما أنبتت شيئاً ، تنهشه ، وتؤسر الأرض فتضمه حتى تختلسف (١) أضلاعه .

٣٧- حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال : توفيت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرجنا معه فرأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مهتما شديداً الحزن ، فجعلنا لانكلمه ، حتى انتهينا الى القبر ، فاذا هو ليسم يفرغ من لحدده ، فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقعدنا حولـه ، فحدث نفسه هنيهة ، وجعل ينظر الى السماء ، ثم فرغ من القبر ، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيه فرأيتـه يزداد حزنه ، ثم انه فرغ فخرج فرأيتـه سرى عنه ويتبسم ، فقلنا : يا رسول الله رأيناك مهتما حزينا ، فلم نستطع أن نكلمك ، ثم رأيناك سرى عنك فلم ذلك ؟ قال : كنت أذكـر ضيق القبر وغمه ، وضعف زينب ، فكان ذلك يشق على ، فدعوت الله عز وجل أن يخفف عنها ، ففعل ، ولقد ضغطها ضغطة سمعها من بين الخافقين . (٢)

(١) قال : صاحب الفتح الربانى : رواه الطبرانى فى الاوسط وفيه ايهـن لهيعة وفيه كلام / ج ٨ ص ١١٦

(٢) قال صاحب الفتح الربانى : رواه الطبرانى فى الكبير والـاوسط واسناده ضعيف . / المصدر السابق ج ٨ ص ١٣٦ .

٣٨ - حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في جنازة فجلس الى قبر منها ، فقال : ما يأتي على هذا القبر من يوم الا وهو ينادى بصوت ذلق طلق ( فصح ) يا ابن آدم كيف نسيتني ، ألم تعلم أني بيت الوحدة . بيت الغربة . وبيت الوحشة وبيت الدود . وبيت الضيق الا من وسعني الله عليه ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " القبر اما روضة من رياض الجنة ، أو حفرة من حفر النار " .  
(١)

---

(١) قال صاحب الفتح الرباني : رواه الطبراني في الاوسط وفيه محمد بن ايوب بن سعيد وهو ضعيف / المصدر السابق ج ٨ ص ١٣٦

ويتضح لنا بعد عرض هذه الأحاديث ، انها في كثرتها وكثرة طرقها ، تدور حول شئ واحد ، له مظاهر مختلفة ، ذلك ان للناس بعد موتهم حياة فيها ينعمون او يعذبون ، وفيها يسألون ، وفيها يثبت الله من شاء له التثبيت ، ويخذل الله سبحانه من شاء له الخذلان ، وفيها يرى بعضهم مقعده من الجنة ان كان من اهل الجنة ، ومقعده من النار ان كان من اهل النار ، وفيها السؤال عما كانوا عليه في الدنيا من امور الدين ، حتى انه قد صور العذاب في صورة هائلة ، تنكشف لجميع الموجودات ما عدا الثقلين ، وفيها استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من هذا العذاب ، ومواظبته عليه بمر كل صلاة ، وتأكيده على اصحابه رضوان الله عليهم ، وتعليمهم الاستعاذة بمر كل صلاة ، كما يعلمهم آيات القرآن ، ومناداته صلى الله عليه وسلم لاصحاب القبور ومواظبته لهم ، خطاب من يسمع ويعقل ويتدبر ، وفيها ايضا وهو أهم ما فيها ، ان مافي القبر من حياة ونعيم وعذاب وسؤال ، كل ذلك قد حجه الله تعالى عن حواس البشر ، وقد اطلع عليه بعض أنبيائه كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، انه كان يسمع انين بعض المعذبين ، بل كان يرى صوراً مسن العذاب كما سهر معنا من حديث رؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولعل في هذا كما سنحققه فيما بعد رداً على من انكر نعيم القبر وعذابه بحجة اننا لانرى ولا نسمع ، وسيأتى تحقيق ذلك مفصلاً بان الله في مناقشة ادلة المنكرين .

واخيراً فان هذه الاحاديث قد اتفقت على معنى واحد ، ومضمون واحد ومجيئها في هذا المصوم ، يمكننا أن نقرر انها متواترة وان كان ذلك ففى المعنى ، وكفى بذلك حجة على حياة القبر ونعيمه وعذابه وسؤاله . والله اعلم

## الفصل الثاني =====

( ادلة النافعين لمذاب القبر ونعيمه ومناقشتها وابطالها )  
=====

(١) لقد انكر عذاب القبر بعض المعتزلة ، ومنهم ضرار بن عمرو والرافضة  
(٢) والخوارج واليك ادلتهم النقلية والعقلية والرد عليها :

#### أ - الأدلة النقلية : =====

الأول : قوله تعالى : " كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم  
ثم يحييكم ثم إليه ترجعون " . (٣)

قال الرازي : احتج قوم بهذه الآية على بطلان عذاب القبر ، قالوا : لأنه  
تعالى بين انه يحييهم مرة في الدنيا واخرى في الآخرة ، ولم يذكر حياة  
في القبر ، ويؤكد ذلك قوله : " ثم انكم بعد ذلك لميتون ، ثم انكم يوم  
القيامة تبعثون " . (٤) ولم يذكر حياة فيما بين هاتين الحالتين . قالوا : ولا يجوز  
الاستدلال بقوله تعالى : " قالوا ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين فاعترفنا  
بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل " ، لانه قول للكفار ، ولأن كثيرا من  
الناس اثبتوا حياة الذر في صلب آدم عليه السلام ، حين استخرجهم

---

(١) ضرار بن عمرو القاضي ، معتزلي جلد ، له مقالات خبيثة . قال : يمكن  
ان يكون جميع من يظهر الاسلام كفارا في الباطن لجواز ذلك على  
كل فرد منهم في نفسه / ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٣٢٨  
وقد نفى القاضي عبد الجبار ان يكون ضرار منهم ولكنه كان يخالطهم  
فقط / انظر شرح الاصول الخمسة ص ٢٣٣

(٢) المعتزلة : فرقه من فرق المسلمين وأول من اطلق عليهم هذا  
الاسم الحسن البصري حينما قال : اعتزلنا واصل بن عطاء ولهم آراء -  
خاصه كغيرهم من الفرق الأخرى .

الرافضة : من فرق الشيعة اظهروا بدعتهم في زمن علي رضي الله  
عنه فاحرق بعضهم ونفى البعض الآخر ولهم فرق منها الكيسانية  
والسبائية وغيرها .

الخوارج : وهي فرقة اخرى من فرق المسلمين وهم الذين خرجوا على  
علي حينما قبل التحكيم وقتلهم علي وقضى على كثير منهم . / انظر  
كتاب الفصل في الملل والاهواء والنحل ج ١ ص ١٥٤ ، ١٩٥ ، وتاريخ  
المذاهب الاسلاميه لابي زهرة ج ١ ص ١٣٨

(٣) البقرة : ٢٨ (٤) المؤمنون : ١٥ ، ١٦ (٥) غافر : ١١

(١)

وقال : " الست بربكم " وعلى هذا التقدير حصل حياتان وموتتان ، من غير حاجة الى اثبات حياة في القبر .

والجواب على ذلك : لم يلزم من عدم الذكر في هذه الآية ان لا تكون حاصلة وايضا فلقائل ان يقول : ان الله تعالى ذكر حياة القبر في هذه الآية . لأن قوله : " ثم يحييكم " ليس هو الحياة الدائمة والا لما صح ان يقول : " ثم اليه ترجعون " لأن كلمة ثم تقتضى التراخي ، والرجوع الى الله تعالى حاصل عقب الحياة الدائمة من غير تراخ ، فلو جعلنا الآية من هذا الوجه دليلا على حياة القبر كان قريبا .

(٢)

ونلاحظ ان الرازي تكلم في مقاله هذه في نواح ثلاثة :

الأولى : تصوير استدلال المعتزلة بهذه الآية .

الثانية : ابطال استدلال المعتزلة .

الثالثة : ان الآية لا تشهد للمعتزلة على بطلان حياة القبر ، بل هي شاهد لأهل السنة .

أما الناحية الأولى : فقد صور استدلال المعتزلة على غير ما يريدون ، فانه جعل استدلالهم بأن التنزيل لم يذكر حياة القبر بين الحياتين الأولسى والثانية ، والتصوير هكذا خطأ ، بل ان استدلالهم بالآية في ان التنزيل نص على الموت بين الحياتين ، واذن فما قاله في الناحية الثانية من الرد عليهم غير سليم .

وأما الثالثة : فانه حمل الحياة الثانية في التنزيل " ثم يحييكم " على الحياة القبرية ، مستدلا على ذلك بأن الله تعالى قال : " ثم اليه ترجعون " وفسر الرجوع اليه بالحياة الثالثة ، وهذا تفسير بعيد للآية ، لم يذهب اليه فيما نعلم مفسر من المفسرين ، فضلا عن انه مجرد احتمال في الآية ،



فلا يصح دليلا لأهل السنة ، لأن الدليل يجب أن يكون قطعيا  
لامجال فيه للاهتمام

وبعد فانا في حاجة الى ابطال هذا الدليل كما صورناه ، فنقول : ان  
التنزيل انما يتحدث عن الامور بحسب ما هو ظاهر ويتعارفه الناس فيما بينهم  
لا فيما خفى عليهم وخص به بعض انبيائه ، اذا كان الأمر كذلك ، فلا مناص  
من أن يسمى الله تعالى ما بين الحياة الاولى والثانية موتا ، لاسيما وان الحياة  
التي نشأتها في القبر ، حياة على نمط خاص غير معروف للناس ، ولا يعلمه  
الآبعض انبيائه ، فلو ان شخصا عاديا فتح قبراً فلم يجد فيه ، الا عظاما  
باليه ، فلا مناص له من الحكم بان من في القبر ميت ، يشهد لهذا  
ما قاله الخليفة الثاني ، عمر بن الخطاب رضي الله عنه لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ، حين ذهب الى صرعى بدر وخاطبهم ، قال له عمر : كيف  
تخاطبهم وقد جيفوا . . الحديث (١)

فعمران قال ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، انما يتحدث عما رآه واضحا  
وهكذا شأن الناس جميعا ، اما ان النبي صلى الله عليه وسلم قد كشف لسه  
من الحياة ما لم يكشف لغيره ، فلا يسوغ لغيره من الناس ، ان يحكموا بحياة  
في القبر ، ولا سيما على نمط ما يألفون ويعهدون ، والله سبحانه وتعالى  
حينما يتحدث عن الحياة والموت ، انما يتحدث على حسب ما افقه الناس  
وعهدوه ، واذن فلا بد من ان يكون الحديث كما جاء في القرآن الكريم في قوله  
تعالى : " كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه  
ترجعون " . وانما حكم التنزيل بأنهم اموات بالقياس الى الحياة المعهودة وعلى  
هذا النسق قوله تعالى : " وما انت بمسمع من في القبور " . وأما ما ذهب اليه  
المنكرون من انه لا يصح الاستدلال بقوله تعالى : " ربنا امتنا اثنتين واحييتنا  
اثنتين . . الآية " فباطل ، بل الآية شاهدة على الحياة القبرية وقد شرحنا ذلك  
في ادلة المثبتين (٢)

(١) رواه مسلم ج ٤ ص ٢٢٠٣ كتاب الجنة ونعيمها (٢) فاطر : ٢٢

الثاني : قوله تعالى : " لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ووقاهم عذاب الجحيم " . قالوا : انهم لو أحيوا في القبر لذا قوا موتتين .

قال صاحب المواقف : ان ذلك وصف لاهل الجنة والضمير في ( فيها ) .. للجنة ، اى لا يذوق اهل الجنة في الجنة الموت ، فلا ينقطع نعيمهم كما انقطع نعيم اهل الدنيا بالموت ، فلا دلالة في الآية على انتفاء موتة اخرى بعد المسئلة ، وقبل دخول الجنة ، واما قوله : " الا الموتة الاولى " فهو تأكيد لعدم موتهم في الجنة على سبيل التعليق بالمحال ، كأنه قيل : لو امكن ذوقهم الموتة الاولى لذاقوا في الجنة الموت ، لكنه لا يمكن بلا شبهة (٢) فلا يتصور موتهم فيها .

يريد صاحب المواقف ان يبطل ما زعمه المنكرون لعذاب القبر ، استدلالا على مذهبهم ، بأنه لا حياة في القبر ، وحاصل الابطال ، ان اللبسحانه وتعالى ينفي عن اهل الجنة ان يموتوا فيها ، فمعنى قوله " لا يذوقون فيها " اى لا يذوقون في الجنة الموت ، وليس المراد انهم لا يذوقون الموت مطلقا الا الموتة الاولى كما فهم المنكرون ، لأنه صرح في الآية بقوله " فيها " اى في الجنة ، فالموت المنفى انما هو الموت في الجنة ، فلا ينفي انهم يموتون قبل حياة الآخرة وبعد حياة القبر ، فاصلا بين الحياتين ، فان قيل وبماذا تفسر قوله تعالى : " الا الموتة الاولى " ؟ قلنا : المراد بيان استحالة موت اهل الجنة ، ان المعنى المراد من الآية ان اهل الجنة لو ماتوا فانما يموتون بالموتة الاولى ، فهل يمكن أن يموتوا الموتة الاولى التي انتهت حياتهم الاولى ؟ هذا محال ، ان علق موتهم فيها على أن يكون موتهم فيها هي الموتة الاولى ، وذلك واضح الاحالة فكان موتهم محالا . وذهب بعضهم الى أن الاستثناء فسى قوله تعالى : " الا الموتة الاولى " منقطع ، اى لكن الموتة الاولى قد ذاقوها

(١) حم الدخان : ٥٦

(٢) المواقف : ج ٨ ص ٣١٩ وانظر شرح المقاصد ج ٢ ص ٢٢٠

في الدنيا . وقيل انه متصل وتأولوه بأن المؤمن عند موته لمعينة ما يعطاه  
في الجنة ، كأنه فيها لتيقنه بنعيمها . وقيل الا بمعنى سوى وهو صحيح  
شائع ، بخلاف كونها بمعنى بعده الذي اختاره الطبري ، فان الجمهور  
(١)  
لم يثبتوه .

والصحيح بعد ذلك ، قول من قال : ان الا في قوله تعالى : " الا الموتة  
الاولى " بمعنى سوى ، وذلك مثل قوله تعالى : " ولا تتكفوا ما تكح اباؤكم  
من النساء الا ما قد سلف . . . الآية " (٢)  
والله اعلم .

---

(١) تفسير البيضاوي ج ٨ ص ١٤ ، وانظر تفسير الطبري ج ٢٥ ص ١٣٧

(٢) النساء : ٢٢

الثالث : ان من انكر عذاب القبر والبرزخ مطلقا ، زعموا انه لم يدل على ذلك القرآن ، وزعموا انه لم يرد ذكره الا من اخبار الآحاد .  
(١)

وقبل ان نجيب على هذا الزعم نقول : حاصل زعمهم انه لم يرد قرآن بحياة القبر ، بل الذى ورد انما هو احاديث آحاد لا تفيد الا الظن ، والمقام للقطع لانها عقيدة من العقائد ، ونحن ان نجيب ، نجيب اولا بأن القرآن قد اتى بحياة القبر ، ثم نذكر آيات القرآن الدالة على ذلك .

أولا : قوله تعالى : " النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد المذاب " .

ثانيا : " قوله تعالى : " مما خطيئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا . . الآية " .

ثالثا : قوله تعالى : " ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون " .

رابعا : قوله تعالى : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة . . . الآية " .

خامسا : قوله تعالى : " حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون . لعلى اعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون " .

سادسا : قوله تعالى : " ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى . . . الآية " .  
(٢)

وقد سبق بيان دلالة هذه الآيات على الحياة القبرية بايضاح وتفصيل .

ونجيب ثانيا : بأن الأحاديث الواردة فى هذا المعنى وفى كثير من احوال الآخرة متواترة بالمعنى ، وان لم تبلغ الفاظها حد التواتر .  
(٣)

(١) مجموعة الفتاوى لابن تيمية ج ٤ ص ٢٦٣ وانظر ارشاد السارى للقسطلانى ج ٢ ص ٥٥٧

(٢) المؤمن : ٤٥ ، نوح : ٢٥ ، البقرة : ١٥٤ ، ابراهيم : ٢٧ ، المؤمنون : ٩٩ ، طه : ١٢٤ .

(٣) العقائد النسفية ص ١٣٥

(١١)

وقال ابن القيم : الاخبار الواردة في عذاب القبر والشقاة والحوض ، وروية  
الرب تعالى ، وتكليمه عباده يوم القيامة ، وأحاديث علوه سبحانه فوق سماواته  
على عرشه ، وأحاديث آيات العرش ، والأحاديث الواردة في اثبات المعصاة  
والجنة والنار ، ونحو ذلك مما يعلم بالاضطرار ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم جاء بها ، كما يعلم بالاضطرار انه جاء بالتوحيد وفرائض الاسلام  
واركانه ، وجاء باثبات صفات الرب تبارك وتعالى ، فانه ما من باب من هذه  
الأبواب الا وقد تواتر فيه المعنى المقصود عن النبي صلى الله عليه وسلم  
تواترا معنويا ، لثقل ذلك عنه بعبارات متنوعة ، من وجوه متعددة ، يمتنع  
في مثلها عادة التواطؤ على الكذب عمدا أو سهوا ، وانما كانت العادة العامة  
والخاصة الممهودة من حال سلف الأمة وخلفها تمنع التواطؤ في الاتفاق  
على الكذب ، في هذه الاخبار ، ويمتنع في العادة وقوع الغلط فيها ، افادت  
العلم اليقين ، فكل عالم بهذه الأحاديث ، وطرقها ونقلها وتعددتها ، يعلم  
علما يقينيا لاشك فيه ، بل يجد نفسه مضطرة الى ثبوتها اولا وثبوت مخرها ثانيا  
ولا يمكن دفع هذين العلمين عن نفسه ، العلم الأول ينشأ من معرفته بطرق  
الحديث وتعددتها وتباين طرقها ، واختلاف مخرجها وامتناع التواطؤ زمانا  
ومكانا على وضعها .

والعلم الثاني : ينشأ من جهة ايمانه بالرسالة ، وان الرسول صادق فيمينا  
يخبر به ، ولهذا كان جميع أئمة الحديث الذين كان لهم لسان صدق ففى  
الامة ، قاطعين بمضمون هذه الأحاديث ، شاهدين بها على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ، جازمين بأن من كفر بها او انكر مضمونها فهو كافر ، وانهم

---

(١١) هو محمد بن ابي بكر بن ايوب الزرعى الدمشقى ، الشهير بابن القيم ،  
من اركان الاصلاح الاسلامى ، واحد كبار العلماء ، تتلمذ لشيخ  
الاسلام ابن تيمية حتى كان لا يخرج عن شىء من اقواله ، وهو الذى  
هذب كتبه ونشر علمه ، وسجن معه فى قلعة دمشق ، واهين وعذب

حرروا السرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تحريراً لم يبلغه أحد سواهم ، لا من الناقلين عن الأنبياء ، ولا من غير الأنبياء ، وهم شاهدوا - شيوخهم على هذه الحال ، وأولئك شاهدوا من فوقهم على ذلك ، حتى انتهى الأمر إلى من أثنى الله عليهم أحسن الثناء وأخبر برضاه عنهم واختياره لهم ، واتخاذهم إياهم شهداء على الأمم يوم القيامة ، ومن تأمل ذلك ، أفاده علماً ضرورياً ، بما ينقلونه عن نبيهم أعظم من كل علم ، حتى أنهم يشهدون بذلك ويحلفون عليه ، ويأهلون<sup>(١)</sup> من خالفهم عليه ، وكل واحد يعلم أن أهمل الحديث أصدق أهل الطوائف ، كما قال عبد الله بن المبارك<sup>(٢)</sup> : وجدت الدين لأهل الحديث ، والكلام للمعتزلة ، والكذب للرافضة ، والحييل لأهل الرأي .

وإذا كان أهل الحديث عالمين بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال هذه الأخبار ، وحدث بها في الأماكن والأوقات المتعددة ، وعلمهم بذلك ضروري ، لم يكن قول من لا عناية له بالسنة والحديث : أن هذه أخبار آحاد لا تفيد العلم ، مقبولا<sup>(٣)</sup> .

ويتضح مما ذكر أن هذه الأحاديث التي تفيد في مجموعها ثبوت عذاب القبر ونعيمه ، قد تناقلها أئمة الحديث مثبتين صحتها ، وإن قد تبين لنا وجوب الأخذ بها ، وثبوت دلائلها نقول : إذا لم يصح مثل هذه الأحاديث

---

(١) المباهلة : يقال بهله الله أي لعنه . والبهل اللعن . قيل نبتهل :

نتضرع إلى الله في الدعاء . تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٠٤

(٢) عبد الله بن المبارك الحنظلي بالولاء ، المروزي أبو عبد الرحمن : الحافظ

شيخ الإسلام ، المجاهد التاجر ، صاحب التصانيف والرحلات أفنى عمره في الأسفار ، حاجاً ومجاهداً وتاجراً . وجمع الحديث والفقهاء

والعريضة وأيام الناس ، مات بعد انصرافه من غزو الروم بالقسرب

من الفرات / تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٢٧٤

(٣) مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتزلة ج ٢ ص ٣٥٥ - ٣٦٣

لابن القيم .

ولم يؤخذ بها ، لم يصح شيء من امور الدين ، وذلك لانها جاءت مؤكدة  
لمجمل آيات القرآن الكريم ، التي ذكرناها في الاستدلال على الحياة القبرية ،  
فاصبح الايمان بهذه الحاديث واجبا ، ولا عبرة بعد ذلك ، لادعاء النافين  
من انها خبر آحاد ، فقد بينا بطلان هذا الادعاء ، وقد ثبتت صحة  
الاحاديث وكثرة طرقها ، ان انها رويت عن اكثر من بضع وعشرين صحابييا ،  
وقد اجمع اهل السنة على الاخذ بها . والله اعلم .

=====

ب - ادلتهم العقلية :

=====

قالوا : انما يمكن العمل بالظاهر اذا لم يكن مخالفا للمعقول ، ودليل مخالفته للمعقول اننا نرى شخصا يصلب ، ويبقى مصلوبا الى ان تذهب اجزائه ولا نشاهد فيه حياة ولا مسئلة ، فالقول بهما مع عدم المشاهدة سفسطة ظاهرة ، وابلغ منه من اكلته السباع والطيور وتفرقت اجزائه ، وابلغ منه من احرق حتى تفتت اجزائه في الرياح الماصفة شمالا وجنوبا وقبولا ودبورا ، فانا نعلم (١) عدم احيائه ومسئلته .

كذلك لو كان له اصل ، لكان يجب في النباش ان يرى العقوبة او المثوبة للمعاقب والمثاب كأن يشاهد عليه اثر الضرب وغيره ، وفي علمنا بخلافه دليل على ان ذلك مما لا اصل له .

وقالوا : ومما يؤكد هذا الكلام ، انه لو كان كذلك ، لكان يجب في المصلوب والميت الذي لم يدفن ان يسمع انينه ، وان يشاهد اضطرابه كل واحد ، والمعلوم انه لا يرى مضطربا ، اضطراب المعاقب ، ولا يسمع له انين البتة ، فكيف يكون معذبا والحال كما قلناه ؟ (٢)

وهذه الشبهة التي اوردها المنكرون لعذاب القبر ، جالت في خاطر عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ودفعته الى مساءلة النبي صلى الله عليه وسلم حينما سمعه يخاطب صرعى بدر بعد ايام من مصرعهم قائلا : كيف تخاطبهم وقد جيفوا ؟ فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم : " والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم " . (٣)

---

(١) المواقف : ج ٨ ص ٣١٩

(٢) شرح الاصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٧٣٣ .

(٣) رواه مسلم ج ٤ ص ٢٢٠٣ كتاب الجنة ونعيمها .



والجواب على هذه الشبهة :

(١)

قال الغزالي : ان هذه العين لاتصلح لمشاهدة الامور الملكوتية وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم الملكوت . اما ترى ان الصحابة رضوان الله عليهم كيف كانوا يؤمنون بنزول الوحي وما كانوا يشاهدونه ، ويؤمنون بأنه صلى الله عليه وسلم يشاهده ؟ فان كنت لاتؤمن بهذا فتصحح اصل الايمان بالملائكة والوحي اهم عليك ، وان كنت آمنت به وجوزت ان يشاهد النبي صلى الله عليه وسلم ، مالا تشاهده الامة ، فكيف لاتجوز هذا في الميت ؟ (٢)

وقال ابن القيم : ان الله تعالى جعل امر الآخرة وما كان متصلا بها غيبا ، وحجبها عن ادراك المكلفين في هذه الدار ، وذلك من كمال حكمته ، وليتميز المؤمن بالغييب من غيره .

وان النار التي في القبور والخضرة ليست من نار الآخرة وخضرها ، وهي اشد من نار الدنيا ، فلا يحس بها اهل الدنيا ، وقدرة الله سبحانه وتعالى اوسع واعجب من ذلك ، وقد ارانا الله سبحانه وتعالى من آيات قدرته في هذه الدار ، ما هو اعجب من ذلك بكثير ، كنزول جبريل عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيسمعه دون غيره ممن عنده ، ويسمع صوت مجيئه دون غيره ، والجن يتحدثون ويتكلمون بالاصوات المرتفعة بينهم ، ونحن لانسمعهم ، والملائكة تشترك مع المسلمين في المعارك ، تضرب وتطارد اعداء الله تعالى والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم . والله سبحانه قد حجب بنى آدم عن كثير مما يحدث في الأرض وهو بينهم ،

---

(١) محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، ابو حامد ، حجة الاسلام ، فيلسوف

متصوف ، له نحو مئتي مصنف ، ولد بخراسان سنة ٤٥٠ هـ ، ورحل

الى الشام والحجاز ومصر وغيرها ، نسبت الى صناعة الغزل ، او السبي

غزلة من قرى طوس ، مات سنة ٥٠٥ هـ / الاعلام ج ٧ ص ٢٤٧

(٢) احياء علوم الدين للغزالي ج ٤ ص ٥٠٠

وقد كان جبريل يقرئ النبي صلى الله عليه وسلم ، ويدارسه القرآن ، والحاضرون لا يسمعون ، ثم ان العبد قادر على أن يزيل الزئبق والخردل عن عين السميت وصدره ، ثم يرده بسرعة فكيف يعجز ذلك الملك ؟ وكيف لا يقدر عليه من هو على كل شيء ؟ قد ير ؟ وهل قياس امر البرزخ على ما يشاهده الانسان ففى الدنيا الا محض جهل وضلال ، وتكذيب اصدق الصادقين ، وتعجيز رب العالمين ؟ وذلك غاية الجهل والظلم (١)

وانا كان احدا يمكنه توسعة القبر عشرة اذرع ومائة ذراع ، وأكثر طسولا وعمقا وعرضا ، ويستر توسيعه عن الناس ، ويطلع عليه من شاء فكيف يعجز رب العالمين ان يوسع ما يشاء على من يشاء ، ويستر ذلك عن أعين بنى آدم ، فيراه بنو آدم ضيقا ، وهو اوسع شئى ، وأطيبه ريحا وأعظم اضاءة ونورا وهم لا يرون ذلك .

وسر المسألة ان هذه السعة والضيق والاضاءة والخضرة والنار ، ليس من جنس المعهود فى هذا العالم ، والله سبحانه انما اشهد بنى آدم فى هذه الدار ، ما كان فيها ومنها ، واما ما كان من امر الآخرة فقد اسبل عليه الغطاء ، ليكون الاقرار به والايمان سببا لسعادتهم ، فانما كشف لهم الغطاء صارعيانا مشاهدا ، فلو كان الميت بين الناس موهوبا ، لم يمتنع ان يأتيه الملكان ويسألانه من غير أن يشعر الحاضرون بذلك ، ويجيبهما من غير أن يسمعا كلامه ، ويضربانه من غير ان يشاهد الحاضرون ضربه .

كذلك غير ممتنع أن ترد الروح الى المصوب والغريق والمحروق ، ونحن لانشعر بها ، لأن ذلك الرد نوع آخر غير معهود ، فهذا المقضى عليه

والمسكوت والمبهوت ، احياء وارواحهم معهم ، ولا نشعر بحياتهم ، ومن  
تفرقت اجزائه ، لا يمتنع على من هو على كمل شئيه قديران يجعل للروح  
اتصالا بتلك الاجزاء على تباعد بينها او قرب ، ويكون في تلك الاجزاء  
(١)  
شعور بنوع من الألم واللذة .

(٢)

وقال البيهقي : وفي كل ذلك دلالة لمن آمن بالله ورسوله محمد صلى الله  
عليه وسلم ، على جواز تعذيب من انتقضت بنيته في رؤيتنا ، او صار رميما  
في اعيننا ، عذابا يسمعه من اراد الله سبحانه ان يسمعه ، دون من لم يرد  
ويشاهده من اراد الله تعالى أن يشاهده ، دون من لم يرد ، فقد سمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، اصوات من يعذب منهم ، ولم يسمعها من كان  
معه من الصحابة ، ورأى حين صلى صلاة الخسوف من يجمر قصبه في النار ،  
ومن يعذب في السرقة ، والمرأة التي كانت تعذب في الهرة ، وقد صاروا  
في قبورهم رميما في اعين اهل زمانه ، ولم ير من صلى معه من ذلك ما رأى ،  
وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر صحيح عنه في منامه - ورؤيا  
الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وحى - جماعة يعذبون في اماكن  
متفرقة ، في جرائم مختلفة ، ولعلمهم صاروا رميما في قبورهم في اعيننا (٣)  
(٤)

وجملة القول ان النافين للحياة القبرية يقولون ان هذه المظاهر اذا وقعت  
في دائرة الحس ومتناوله ادركها لامحالة ، وقد تخرج موقف اهل السنة  
بازائها ، وحاولوا احترام منطقها في الوان مختلفة ، ترجع الى تصوير  
العذاب والنعيم في القبر وسائر شئونه بصورة بعيدة عن الحس ، بحيث لا  
يكون في عدم الاحساس بها حجة على نفيها ، فجمهورهم ذهب الى أن مظاهر  
الحياة التي ثبتها ، انما هي مظاهر لا ينالها الحس الظاهر .

(١) المصدر السابق ص ٧٢

(٢) هو احمد بن الحسين بن علي البيهقي ، من ائمة الحديث ، نشأ في بيهقي  
بنيسابور ، ورحل الى بغداد ، ثم الى الكوفة ومكة وغيرها ، كثرت تصانيفه في مذهب  
الشافعي ، وقال فيه الذهبي : لو شاء البيهقي ان يعمل لنفسه مذبا يجتهد فيه  
لكان قادرا على ذلك ، لسعة علومه ومعرفته بالاختلاف ، مات سنة ٤٥٨ هـ / الاعلام  
ج ١ ص ١١٣ - (٣) الحديث رواه البخاري انظر فتح الباري ج ١٢ باب تفسير  
الرؤيا بعد صلاة الصبح ص ٤٣٨ (٤) عذاب القبر للبيهقي ص ٢٠

ويتضح لنا من خلال تتبع الاحاديث التي وردت في نعيم القبر وعذابه ، ان هذه الاحاديث اثبتت لنا ان الحياة ومعنى مظاهرها المادية ، ترجع للميت وهى من جنس ما يحس ظاهرا فى هذه الحياة الا ان الله تعالى حجب حواسهم عن الاحساس بها ، فلا حاجة فى عدم الاحساس بها على نفيها ، فانه لا شك أنه سبحانه وتعالى ، قادر على كل شئ . وان لم تجربه عادة ، فاذا ما جاءت . . . النصوص بهذه المظاهر ، وتعطيل الحواس عن الاحساس بها ، وجب احترام مظاهرها .

والاحاديث التى تشهد لذلك وثبته قد مرت بنا من سماعه صلى الله عليه وسلم لمن يعذب فى القبور ، ولم يسمعها من كان معه من الصحابة من ههنا الاحاديث :-

الحديث الأول : مخاطبته صلى الله عليه وسلم لصريع بدر : " يا ابا جهل بن هشام يا ~~ابن~~ امية بن خلف يا عتبة بن ربيعة ، يا شيبة بن ربيعة ، اليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقا ؟ فانى قد وجدت ما وعدنى ربي حقا " فسمع عمر قول النبى صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله كيف يسمعون وانسى يجيبون وقد جيفوا ؟ . قال : " والذى نفسى بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يقدرون ان يجيبوا " <sup>(١)</sup> تأمل قول النبى صلى الله عليه وسلم : " ما انتم باسمع لما اقول منهم " يدل على انهم يسمعون ويتألمون ، وقد حجب الله ذلك عن الناس ، الا بعض انبيائه كالنبى صلى الله عليه وسلم .

الحديث الثانى : روى عن انس بن مالك رضى الله عنه قال : بينما نبى الله صلى الله عليه وسلم فى نخل لابي طلحة ، يتبرز لحاجته ، قال : ولال يمشى وراءه يكرم النبى صلى الله عليه وسلم ان يمشى الى جنبه ، فمر نبى الله صلى الله عليه وسلم بقبر فقام حتى لم اليه بلال ، فقال : " ويحك يا بلال هل تسمع ما أسمع ؟ "

---

(١) مسلم بشرح النووى ج ١٧ ص ٢٧٦ كتاب الجنة ونعيمها .

فقال : ما اسمع شيئا ، قال : " صاحب القبر يعذب " قال : فسئل عنه فوجد يهوديا .<sup>(١)</sup> فقد ثبت بهذا الحديث ان عذاب القبر امر حسي ولذلك احس به رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع عذابه لأن حواسه لم تعطل عن ذلك ، بينما من معه من الصحابة ، وخاصة بلال الذي اقترب من القبر لم يسمعوا شيئا ولم يحسوا بشيء ، فعدم احساسهم لا يكون حجة لعدم ثبوته ، وذلك لأن حواسهم قد عطلت عن ذلك .

الحديث الثالث : ما روى عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما غربت الشمس فسمع صوتا فقال : يهود تعذب في قبورها .<sup>(٢)</sup>

الحديث الرابع : ما رواه زيد بن ثابت رضى الله عنه ، قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط لبنى النجار على بغلة له ونحن معه ، ان حادث به وكادت تلقيه . واذا أقبر ستة أو خمسة ، فقال : " من يعرف اصحاب هذه القبور ؟ " فقال رجل : أنا . قال : " فمتى ماتوا ؟ " قال : في الشرك . فقال : " ان هذه الأمة تبتلى في قبورها ، فلولا ان لاتدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذى أسمع منه ."<sup>(٣)</sup>

وهذا الحديث قد اثبت سماع الدابة التى يركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لعذاب القبر واضطرابها . فلولا لم يكن العذاب امرا محسوسا لم اضطربت الدابة منه .

---

(١) رواه احمد ورجاله رجال الصحيح . الفتح الربانى ج ٨ ص ١٢٥ . لم اليه : قرب منه .

(٢) الحديث متفق عليه . انظر فتح البارى ج ٣ ص ٢٣٢ باب عذاب القبر ومسلم بشرح النووى ج ١٧ ص ٢٠٢ كتاب الجنة ونعيمها .

(٣) رواه مسلم . مسلم بشرح النووى ج ١٧ ص ٢٠٠ كتاب الجنة .

وهذا الجواب منع لدليل النافين ، القائلين بجمادية الميت وعدم الحركة فيه والادراك ، بل له الحياة والادراك كما علمت ، وعدم شعورنا بذلك لا يدل على نفيه ، لأن الحواس عطلت عن الاحساس بذلك كما جاءت به الاحاديث.

وخلاصة القول : ان المعتزلة احتكموا الى الحس ، وقالوا : اننا لانحس بشيء مما قاله اهل السنة في الاموات ، وذكروا على ذلك شواهد عديدة ، وتوصلوا من ذلك الى القول : اذا كان الحس لا يشاهد شيئاً فليس لذلك الشيء حقيقة واقعة .

وجوابنا ان الاحتكام الى الحس في الحياة القبرية احتكام باطل ، وعدم الحس بالحياة القبرية لا يصلح شاهداً على نفيها ، لأن الله سبحانه وتعالى عطل حواس البشر ، الا لبعض الانبياء ، عن الاحساس بهذه المشاهد القبرية ، وقد تأيد ذلك بما نقلنا . من الاحاديث التي بلغت حد التواتر في معناها ، واذا كان تعطيل الحواس قد جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، فاذن لا حجة للمنكرين في عدم الاحساس بمشاهدة الحياة القبرية . والله اعلم .

( الفصل الثالث )  
-----

( القائلون بوقوع النعيم والمذاب على الروح فقط )  
-----

ما ذهب اليه ابن حزم من وقوع النعيم والمذاب على الروح فقط

(١) قال أبو محمد بن حزم : وأما من ظن أن الميت يحيا في قبره قبل يوم القيامة ، فخطأ " تطلعه الآيات التالية : (٢)

الأولى : قوله تعالى : " قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل " (٣)

الثانية : قوله تعالى : كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميّتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون " (٤)

قال : ولو كان الميت يحيا في قبره ، لكان تعالى قد أمتنا ثلاثا وأحيانا ثلاثا ، وهذا باطل خلاف القرآن ، إلا من أحياء الله تعالى آية لنبي من الأنبياء .

الثالثة : قوله تعالى : " الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فسيمنامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى " (٥) فصح بنص القرآن أن أرواح سائر ما ذكرنا لا ترجع إلى جسده إلا إلى الأجل المسمى وهو يوم القيامة .

وأما الأحاديث : فقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه رأى الأرواح ليلة أسرى به عند سماء الدنيا ، من عن يمين آدم أرواح أهل السمادة ،

(١) علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري : عالم الاندلس في عصره وأحد أئمة الاسلام . كان في الاندلس ناس كثير ينتسبون إلى مذهبه يقال لهم الحزمية ، زهد في الوزارة التي كانت له ولأبيه ، وانصرف لطلب العلم والتأليف ، فكان من صدور الباحثين فقها وحفظا له تصانيف منها الفصل في الملل والأهواء والنحل ، والمحلى وجمهرة الانساب وغيرها توفي في الاندلس سنة ٤٥٦ هـ / دائرة المعارف الاسلامية ج ١ ص ١٣٦ .

(٢) الفصل في الملل والنحل ج ٤ ص ٦٦ ، والمحلى ج ١ ص ٢٢ ، ٢١ - لابن حزم .

(٣) غافر : ١١

(٤) البقرة : ٢٨

(٥) الزمر : ٤٢



وعن شماليه أرواح أهل الشقاوة ، وأخبر يوم بدر ان خاطب الموتى أنهم قد سمعوا قوله قبل أن تكون لهم قبور ، ولم ينكر على الصحابة قولهم قد جيفوا ، وأعلمهم أنهم سامعون قوله مع ذلك ، فصح أن الخطاب والسمع لأرواحهم فقط بلاشك ، وأما الجسد فلا حس له ، وقد قال تعالى : " وما أنت بمسمع من في القبور " (١) . فنفي السمع عن في القبور وهي الأجساد بلاشك ولا يشك مسلم أن الذي نفى الله عز وجل عنه السمع ، غير الذي أثبت له رسول الله صلى الله عليه وسلم السمع .

قال : ولم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر صحيح ، أن أرواح الموتى ترد الى أجسادهم عند المساءلة ، ولو صح ذلك عنه لقلنا به ، قال : وانما تفرد بهذه الزيادة من رد الأرواح في القبور الى الأجساد المنهال بن عمرو وحده ، وليس بالقوى تركه شعبة وغيره ، وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي وهو أحد الأئمة : ما جازت للمنهال بن عمرو قط شهادة في الاسلام على ما قد نقل ، وسائر الاخبار الثابتة خلاف ذلك . (٢) قال : وهذا الذي قلناه هو الذي صح أيضا عن الصحابة . ١ . هـ . (٣)

- 
- (١) فاطر : ٢٢
- (٢) المنهال بن عمرو الاسدي مولا هم الكوفي التابعي ، وثقه يحيى بن معين والنسائي ، وقال فيه العجلي : كوفي ثقة ، وقيل انه سمع من بيته صوت غناء ، وذكره ابن حبان في الثقات / تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ٣١٩ .
- (٣) المغيرة بن المقسم الضبي ، مولا هم ابو هاشم الكوفي الفقيه ، قيل انه ولد اعشى ، اشتهر بحفظه ، وكان من افقه زمانه ، وقال العجلي : المغيرة ثقة فقيه الحديث ، الا انه كان يرسل الحديث ، وقيل انه كان يدلس ، توفي سنة ست وثلاثين ومائة وقيل غير ذلك / تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ٢٦٩
- (٤) كتاب الروح لابن القيم : ص ٤١ ، ٤٢

الجواب على ذلك : قال ابن القيم : ما ذكره ابن حزم فيه حق وباطل ، أما قوله من ظن ان الميت يحيا في قبره فخطأ ، فهذا فيه اجمال ، ان أراد به الحياة المعودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن ، وتدبره وتصرفه ويحتاج معها الى الطعام والشراب واللباس ، فهذا خطأ كما قال ، والحسن والعقل يكذبه كما يكذبه النص .

وان أراد به حياة أخرى غير هذه الحياة ، بل تعاد اليه الروح اعسادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا ، ليسأل ويمتحن في قبره ، فهذا حقيق ونفيه خطأ ، وقد دلّ عليه النص الصريح الصحيح ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم " فتعاد روحه في جسده " .

وأما استدلاله بقوله تعالى : " قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين .. الآية " فلا ينفي ثبوت هذه الاعادة المارضة للروح في الجسد ، على أن قوله صلى الله عليه وسلم : " فتعاد روحه في جسده " لا يدل على حياة مستقرة ، وانما يدل على اعادة لها الى البدن وتعلق به .

والروح لم تزل متعلقه ببدنها وان بلى وتزق .  
وسر ذلك أن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام :-  
أحدها : تعلقها به في بطن الأم جنينا .

الثاني : تعلقها به بعد خروجه الى وجه الأرض .

الثالث : تعلقها به في حال النوم ، فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه آخر .

الرابع : تعلقها به في البرزخ ، فانها وان فارقت وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كلياً ، بحيث لا يبقى لها التفتات اليه البتة ، وهذا الالتفات والرد اعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة .

الخامس: تعلقها به يوم بعث الأجساد ، وهو أكمل انواع تعلقها بالبدن ،  
ولانسبة لما قبله من أنواع التعلق ، فهو تعلق لا يقبل البدن معه  
(١)  
موتا ولا نوما ولا فسادا .

ونحن نقول ان قوله تعالى : " ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين . . . .  
الآية " قد استشهد به أهل السنة على ثبوت الحياة القبرية كما مر معنا ،  
فهو بالتالى لا يصلح دليلا لابن حزم على ما ذهب اليه ، وكذلك فقد بينا  
أيضا عدم دلالة قوله تعالى : " كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم  
ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون " على انتفاء الحياة القبرية فلا حاجة  
(٢)  
لتكراره .

وأما استدلاله بقوله تعالى : " الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت  
في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى الى أجل مسمى " .  
فامساكه سبحانه التي قضى عليها الموت ، لا ينافي ردها الى جسدها الميت  
وقتا ماردا عارضا ، لا يوجب له الحياة المعهودة فى الدنيا .

واذا كان النائم ( تكون ) روحه فى جسده وهو حى ، وحياته غير حياة  
المستيقظ ، فان النوم شقيق الموت ، فهكذا الميت اذا أعيدت روحه الى  
جسده ، كانت له حال متوسطة بين الحى وبين الميت الذى لم ترد روحه  
الى بدنه ، كحال النائم المتوسطة بين الحى والميت ، فتأمل هذا يزيل  
عنه اشكالات كثيرة .

---

(١) المصدر السابق : ص ٤٣ ، ٤٤

(٢) انظر : ص ٣٥ ، ص ٦٢ من البحث .

وأما اخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن رؤيته الأرواح ليلة الاسراء<sup>(١)</sup>  
فلا ينافي تعلق الروح بالبدن في القبر ، فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم ،  
أنه رأى موسى قائما يصلي في قبره ليلة الاسراء ، وراه في السماء السادسة  
أو السابعة<sup>(٢)</sup> ، فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر واشراف  
عليه وتعلق به ، بحيث يصلي في قبره ، ويرد السلام على من سلم عليه وهو  
في الرفيق الأعلى .

وليس نزول الروح وصعودها وقربها وبعدها ، من جنس ما للبدن  
فانها تصعد الى ما فوق السماوات ثم تهبط الى الأرض ما بين قبضها ووضع  
الميت في قبره ، وهو زمن يسير لا يصعد البدن وينزل في مثله ، وكذلك  
صعودها وعودها الى البدن في النوم واليقظة<sup>(٣)</sup> .

وأما قول الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم في قتلى بدر : كيف تخاطب  
أقواما قد جيفوا ، مع اخباره بسماعهم كلامه ، فلا ينافي رد أرواحهم الى  
أجسادهم ذلك الوقت ، ردا يسمعون به خطابه والأجساد قد جيفت ،  
فالخطاب للأرواح المتعلقة بتلك الأجساد التي فسدت<sup>(٤)</sup> .

ونحن نقول : ان الرد الشافي في هذه المسألة ، هو رد النبي صلى الله  
عليه وسلم ، على الصحابة ان قالوا له : كيف تخاطب أقواما قد جيفوا ؟ فان

---

(١) هذا جزء من حديث الاسراء الذي رواه انس بن مالك - انظر فتح الباري  
ج ١ ص ٤٨٥ كتاب الصلاة .

(٢) رواه احمد ورجالہ رجال الصحيح . الفتح الرباني ج ٢٠ ص ٢٤٩ ورجالہ  
رجال الصحيح وهو في سلسلة الاحاديث الصحيحة رقم ٢٦٢٢ للألباني

(٣) المصدر السابق ص ٤٤ ، ٤٥

(٤) المصدر السابق ص ٤٥ .

مراد هم بهذا انهم لا حياة لهم ولا شيء من مظاهر الحياة كسماع الاصوات فكيف يكلمهم ويخاطبهم ؟ فرد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : "والذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم " ، فان حاصل هذا الرد أنهم يسمعون ما يقول ، ومن هذا شأنه فله الحياة ، وهذا الرد من النبي صلى الله عليه وسلم كاف على ما يزعمه ابن حزم لأن الصحابة كانوا قد فهموا ما فهمه ابن حزم فخطأهم النبي صلى الله عليه وسلم بجوابه ، ففى نفس الحديث الذى استدل به ابن حزم ، الرد على ما يزعمه .

وأما قوله تعالى : " وما أنت بمسمع من فى القبور " فسياق الآية يدل على أن المراد منها أن الكافر الميت القلب ، لا تقدر على سماعه أصلاً ، ينتفع به ، كما أن من فى القبور لا تقدر على سماعهم أصلاً ، ينتفعون به ، ولم يرد سبحانه أن أصحاب القبور لا يسمعون شيئاً البتة ، كيف وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ، أنهم يسمعون خفق نعال المشيعين ، وأخبر أن قتلى بدر سمعوا كلامه وخطابه ، وشرع السلام عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذى يسمع !

وأما قوله : ان الحديث لا يصح لتفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوى ، فهذا من مجازفته رحمه الله ، فالحديث صحيح لا شك فيه ، وقد رواه عن البراء بن عازب جماعة غير زاذان ، منهم عدى بن ثابت ، ومحمد بن عقبه ومجاهد .

(١) الحديث رواه احمد وقد مر معنا تخريجه وأقوال أئمة الحديث انظر ص : ٥٦ من البحث .

(٢) زاذان الكندى مولا هم الكوفى الضير ، يقال انه سمع خطبة عمر بالجابية وروى عن يحيى بن معين انه قال فيه : هو ثقة لا يسأل عن مثله هؤلاء ، وقال ابن عدى : احاديثه لا بأس بها اذا روى عن ثقة ، وقال

المجلى : كوفى تابعى ثقة . مات سنة ٨٢ هـ / تهذيب التهذيب ج ٣ ص ٣٠٢ (٣) عدى بن ثابت الانصارى : عالم الشيعة الامامية وصالحهم فى عصره قال الذهبي : لو كانت الشيعة مثله لقل شرهم ، وثقه احمد والمجلى والنسائى ، مات سنة ١١٦ هـ / ميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ ص ٦١

قال الحافظ أبو عبد الله بن مندة <sup>(١)</sup> : أخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف حدثنا محمد بن اسحق ، أنبأنا أبو النضر هشام بن القاسم ، حدثنا عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب ، فذكر الحديث . وفيه ان الروح تعاد الى القبر ، وان الملكين يجلسان الميت ويستنطقانه . ثم ساقه ابن مندة من طريق محمد بن سلمة عن خصيف الجرزي عن مجاهد عن البراء بن عازب . فذكر الحديث .

واضاف ابن القيم : هذا حديث ثابت مشهور مستفيض صححه جماعة من الحفاظ ، ولانعلم أحدا من أئمة الحديث طعن فيه ، بل روه في كتبهم وتلقوه بالقبول ، وجملوه أصلا من أصول الدين في عذاب القبر ونعيمه ومساءلة منكر ونكير ، وقبض الأرواح وصعودها الى بين يدي الله تعالى ثم رجوعها الى القبر ، وقول ابن حزم : لم يروه غير زاذان ، فوهم منه بل رواه عن البراء غير زاذان ، ورواه عنه عدي بن ثابت ، ومجاهد بن جبير ومحمد بن عتبة وغيرهم ، وقد جمع الدارقطني طريقه ، وزاذان من الثقات <sup>(٢)</sup> روى عن أكابر الصحابة كعمر وغيره ، وروى له مسلم في صحيحه ، قال يحيى <sup>(٣)</sup> بن معين ثقة ، وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه : هو ثقة لا تسأل عن أمثال هؤلاء . وقال ابن عدي أحاديثه لا بأس بها اذا روى عن ثقة .

- (١) هو محمد بن يحيى بن مندة ، الحافظ للحديث ، عد في الثقات . من اهل اصبهان ، ومندة لقب جده ، وهو جد محمد بن اسحق صاحب السيرة النبوية . مات سنة ٣٠١ هـ / تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٢٤١
- (٢) هو علي بن عمر الدارقطني الشافعي : امام عصره في الحديث ، وأول من صنف القراءات وعقد لها ابوابا . نشأ في دار قطن من احياء بغداد ورحل الى مصر ، من تصانيفه كتاب السنة وغيره ، مات سنة ٣٨٥ هـ في بغداد / تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٤
- (٣) مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري ، حافظ ، من أئمة الحديث ، رحل الى مصر والحجاز والشام والعراق ، وتلمذ على الامام البخاري وحذا حذوه في كتابه صحيح مسلم الذي جمع فيه اثني عشر ألف حديث ، وهو احد الصحيحين المعول عليهما في الحديث ، وقد شرحه كثيرون . مات بنيسابور سنة ٢٦١ هـ / تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٠٠
- (٤) يحيى بن معين مولى المرى البغدادي : من أئمة الحديث ومؤرخي رجاله ، نعته الذهبي سيد الحفاظ ، وقال القسطلاني : امام الجرح والتعديل ، وقال احمد بن حنبل : اعلما بالرجال . / تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١٢٧
- (٥) حميد بن هلال بن هبيرة العدوي ، المصري ، تابعي ثقة في الحديث وثقة ابن معين والنسائي ، وقال ابو هلال الرازي : ما كان بالبصرة اعلم منه ، وذكره ابن حبان في الثقات . / تهذيب التهذيب ج ٣ ص ٥١ .

وقوله ان المنهال بن عمرو تفرد بهذه الزيادة ، وهى قوله : فتعاد روحه  
فى جسده . وضعفه .

فالمنهال أحد الثقات المدول ، قال يحيى بن معين : المنهال ثقة ،  
وقال المجلى : كوفى ثقة .

وأعظم ما قيل فيه انه سمع من بيته غناء ، وهذا لا يوجب القدح فى روايته  
وطراح حديثه ، وتضعيف ابن حزم له لاشيىء ، فانه لم يذكر موجبا  
لتضعيفه غير تفرد به بقوله : " فتعاد روحه فى جسده " وقد بينا أنه لم يتفرد بها  
بل قد رواهسا غيره ، وقد روى ما هو أبلغ منها أو نظيرها كقوله : فترد اليه  
روحہ ، وقوله فيجلسانه ، وكلها آحاد يث صحاح لا مغمز فيها .  
(١)

ويتضح لنا بعد ذلك أن ما جاء به ابن حزم من أدلة على نفى العذاب  
والنعيم عن البدن لا تنفى وقوع ذلك للبدن ، فقد تصور ابن حزم أن اتصال  
الروح بالبدن بعد الموت هو كاتصالها المصمود فى الحياة الدنيا ، ولكن  
المثبتين لذلك لم يذهبوا الى مثل هذا التصور . فثبت ان وقوع العذاب  
والنعيم على الجسد والروح معا . والله اعلم

---

(١) كتاب الروح لابن القيم ص ٤٧ ، ٤٨ .

( الفصل الرابع )  
=====

✧ تصوير المثبتين لعذاب القبر من المعتزلة وموازنته ✧  
مع اهل السنة  
=====



لقد أغفلت كتب العقائد مسالك المعتزلة وأدلتهم التي يشبتون فيها الحياة القبرية ، حتى خيل لبعض الباحثين ، انه ليس لهم مسالك في هذا المطلب ، بل ربما يخيل للباحث انهم ينكرون الحياة القبرية ، وهذا خطأ اذ الواقع يدل على أن لهم مسالك في اثبات الحياة القبرية نذكرها تكميلاً للبحث .

### أولاً : أدلة المعتزلة في اثبات عذاب القبر :

(١)

قال القاضي عبد الجبار : أما ثبوته - أي عذاب القبر - يدل عليه :

(٢)

أ - قوله تعالى : " مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً " فالقاء للتعقيب من

غير مهلة ، وإدخال النار لوجه له إلا التعذيب . (٣) وذلك في القبر عقب

الموت ، كما تفيد هذه القاء .

(٤)

ب - ويدل عليه أيضاً قوله تعالى : " النار يمرضون عليها غدواً وعشيا " ووجه

دلالته على عذاب القبر ظاهر ، غير أنه يختص بآل فرعون ولا يعم جميع

المكلفين .

(٥)

والدلالة التي تعم ، قوله تعالى : " ربنا أمتنا اثنتين واحييتنا اثنتين " .

ولا تكون الاماتة والاحياء مرتين الا في احدى المرتين اما التعذيب في القبر

أو التبشير على ما نقوله .

(١) هو عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار الهمداني ، قاضي اصولي . كان

شيخ المعتزلة في عصره .

وهم يلقبونه قاضي القضاء ، ولا يطلقون هذا اللقب على غيره ولي القضاء

بالري ومات فيها سنة ٤١٥ هـ / تاريخ بغداد ج ١١ ص ١١٣

(٢) نوح : ٢٥

(٣) شرح الاصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٢٣٠ - ٢٣٢

(٤) المؤمن : ٤٦

(٥) غافر : ١١

ومتى قالوا ان احدى الامتين انما هو خلق الله تعالى الخلق من نطفة  
هى موات ، قلنا : ان الامامة فى الحقيقة انما هى ابطال الحياة وازالتها  
وتفريق البنية التى تحتاج هى فى الوجود اليها ، وذلك لا يتصور فى النطفة  
التي لم تكن حية أصلا . وبعد فقد أثبت الله تعالى الامتقمرتين .

جـ - وقال القاضى عبد الجبار ايضا : وما يدل على ذلك ، ما روى ان النبى  
صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال : انهما ليعذبان وما يعذبان فى كبير ،  
كان أحدهما يمشى بالنميمة ، والاخر كان لا يستنزه من البول " وروى لا يستتر .

ثم ذكر القاضى بعد ذلك : وأما الوقت الذى يثبت فيه التعذيب ، وتعميسين  
ذلك ، فما لا طريق اليه ، ومن الجائز أن يكون بين النفختين على ما قال اللسه  
تعالى : " ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون ، فاذا نفخ فى الصور فلا انساب  
بينهم يومئذ ولا يتساءلون " (١)

والبرزخ فى اللفظة انما هو الأمر الهائل العظيم ولا معنى له الا العذاب . (٢)

مناقشة الأدلة : أما الاستدلال الأول ، وهو قوله تعالى : " مما خطيئاتهم  
أغرقوا فأدخلوا نارا " وأما الاستدلال الثالث ، بحديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انه مر بقبرين فقال : " انهما ليعذبان وما يعذبان من كبير " .

فالمعتزلة واهل السنة فى تقرير هذين الدليلين سواء ، وأما الاستدلال  
الثانى بقوله تعالى : " النار يعرضون عليها غدوا وعشيا " فالبون بين تقرير  
أهل السنة والمعتزلة شاسع جدا ، واننا سنعرض ما قاله أهل السنة والمعتزلة  
لنبين لك هذا الفرق الشاسع بين تقرير أهل السنة والمعتزلة .

قال القاضى عبد الجبار : من الأدلة على ثبوت عذاب القبر قوله تعالى : " النار  
يعرضون عليها غدوا وعشيا " ، وقال : ووجه دلالة على عذاب القبر ظاهر ، غير انه

(١) المؤمنون : ١٠٠ ، ١٠١

(٢) المصدر السابق ص ٢٣٢

يختص بآل فرعون ولا يعم جميع المكلفين .

وأما تقرير الدليل على ثبوت عذاب القبر عند أهل السنة فهو كما يلي :-  
قالوا في قوله تعالى : " النار يمرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب " . الآية تقتضي عرض النار عليهم غدوا وعشيا ، وليس المراد منه يوم القيامة ، لأنه عطف عليه يوم القيامة بقوله : " ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب " وليس المراد منه أيضا في الدنيا ، لأن عرض النار عليهم غدوا وعشيا ما كان حاصلًا لهم في الدنيا ، فثبت أن هذا العرض إنما حصل بعد الموت وقبل يوم القيامة ، وذلك يدل على عذاب القبر في حق هؤلاء ، وإذا ثبت في حقهم ثبت في حق غيرهم ، لأنه لا قائل بالفرق . فيتم الاستدلال بالصوم .  
(٢)

ثم أجاب أهل السنة بعد تقرير الدليل على هذا الوجه على اعتراضات المعترضين ، وأثبتوا بطلانها ، وقد ذكرناها مفصلة فلا حاجة لاعادتها .  
(٣)

ويتضح لنا من خلال عرض تقرير هذا الدليل لكل من الفريقين ما يلي :-  
١- أن المعتزلة قد أهملوا جزءًا حيويًا من الدليل الذي تتوقف عليه الدلالة وهو قوله تعالى : " ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب " لأن الاستدلال بدون هذا الجزء ، لا يدل على الحياة القبرية أصلاً ، لأنه يصح أن يقال إنه يوم القيامة .  
لكن أهل السنة حينما ذكروا هذا الجزء ، تمين أن عرض النار غدوا وعشيا إنما هو في القبر ، بدليل عطف قوله تعالى : " ويوم تقوم الساعة " عليه .

٢- أن القاضي عبد الجبار لم يبين لنا وجه الدلالة في الآية ، بل اكتفى بقوله : ووجه دلالة على عذاب القبر ظاهر . على حين أن أهل السنة بينوا وجه الدلالة في الآية بذكر الجزء الحيوي في الاستدلال .

(١) المصدر السابق ص ٧٣٠

(٢) تفسير الرازي ج ٢٧ ص ٧٣ ، والمواقف ج ٨ ص ٣١٧

(٣) انظر الصفحات من : ٧ - ١١

٣- انه معترض على هذا الدليل باعتراض يجعله غير منتج للدعوى ، بزعم انه خاص بآل فرعون ، بينما أثبت أهل السنة أنه عام في جميع الأمم حيث قالوا : وإذا ثبت في حقهم ثبت في حق غيرهم فيتم الاستدلال بالمعصوم . لأن المسائل الاعتقادية لا تختلف بين أمة وأخرى .

٤- ان أهل السنة قد اجابوا على اعتراضات المعتضيين في الاستدلال بهذه الآية ، كما بينا سابقا ، على حين أن المعتزلة قد اغفلوا هذه الاعتراضات والاجابة عليها .

وأما استدلالهم بقوله تعالى : " ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين . . الآية " فصحيح أيضا ، غير أنهم لم يفصلوا وبينوا وجه الدلالة فيه ، كما صنع أهل السنة في استشهادهم بهذه الآية على الحياة القبرية وغيرها من الآيات ، على نمط ما سبق ، وقد ورد على هذا الدليل اشكالان خطيران :

الأول : ان الاماته تكون اثنتين مع انتفاء الحياة القبرية ، لأن ما قبل الحياة الأولى موت قطعا ، فاذا ما أثبتنا الحياة القبرية كان الموت ثلاثا ، والله سبحانه وتعالى يقول : " كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون " (١) ولقد دفع هذا الاشكال أهل السنة كما دفعه المعتزلة .

الثاني : ان الحياة على تقدير الحياة القبرية تكون ثلاثة لا اثنتين : الأولى في الدنيا والثانية في القبر والثالثة في الآخرة مع ان الآية ذكرت احياء يسن فقط .

أقول هذا الاشكال تفرد بمعالجته ودفعه أهل السنة بما لا مزيد عليه .  
(٢)  
أما المعتزلة فقد أغفلوا هذا الموضوع اغفالا تاما . والله اعلم .

---

(١) البقرة : ٢٨

(٢) انظر ص ٣٥ من البحث

ثانيا : تناقض المعتزلة في حديثهم عن حياة القبر :  
=====

لقد ذكر القاضي عبد الجبار في بداية كلامه عن ثبوت عذاب المقبر ، أن ذلك العذاب واقع عقب الموت ، واستدل على ما ذهب اليه بالأدلة التي بينها قبل قليل ، ثم ذكر بعد ذلك :

وأما الوقت الذي يثبت فيه التعذيب ، وتعيين ذلك ، فما لا طريق اليه ، ومن الجائز أن يكون بين النفختين على ما قال الله تعالى : " ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون " ، فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون " (١) والبرزخ في اللغة إنما هو الأمر الهائل العظيم ، ولا معنى له الا العذاب . فأنت ترى أن هذا تناقض واضح بين كلامين في وقت واحد ، فأنه قد أثبت أن العذاب في القبر عقب الموت بما استدل عليه من الآية والحديث ، كما نص عليه هو في بداية الكلام ، فكيف يأتي هنا ويقول : وأما الوقت الذي يثبت فيه التعذيب ، وتعيين ذلك ، فما لا طريق اليه .

كيف يتردد في وقت العذاب ولا يدري متى يكون هذا العذاب ؟ ، وأعجب من هذا أنه جمّز وقوعه بين النفختين ، وهل هذا التجويز الا انكار لعذاب القبر الذي اثبتة اولا بما استدل عليه من القرآن والسنة ؟ .

وهذا تناقض واضح كنا نجل المعتزلة وشيخهم القاضي عبد الجبار أن يقوموا في مثله ، هذا وان ما ذهب اليه القاضي من أن معنى البرزخ في اللغة الأمر الهائل العظيم ، ثم تفسيره بالعذاب ، فلم أقف عليه بهـذا المعنى عند أحد غيره ، وقد استوفينا شرح ذلك في معرض تعريفنا للبرزخ وبينّا أن برزخ الميت يبدأ من موته الى يوم القيامة . (٣)

---

(١) المؤمنون : ١٠٠ - ١٠١

(٢) شرح الأصول الخمسة ص ٧٣٠ - ٧٣٢

(٣) انظر ص ١ ، ٢ من البحث .

ونقل عنهم انهم قد ذهبوا الى أن سؤال الملكين منكر ونكير انما يكون بسيين النفختين أيضا . وهذا غير صحيح من وجهين :<sup>(١)</sup>

الأول : ان هذا الرأي مبنى على تجويز وقوع العذاب بين النفختين ، وقد بينا سابقا بطلان ذلك التجويز وتناقضه .

الثاني : لقد اثبت أهل السنة بالأحاديث الصحيحة سؤال الملكين عقوب الموت منها :

حديث عثمان بن عفان ، رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه ، فقال : استغفروا لأخيكم وسلوا له بالتبيت فانه الآن يسأل .<sup>(٢)</sup>

تأمل فى قوله صلى الله عليه وسلم " فانه الآن يسأل " ، فانه قد حدد وقت سؤال الملكين .

ثالثا :- موازنة بين أدلة أهل السنة والمعتزلة :

أ - من حيث عدد الأدلة : لقد اكتفى المعتزلة فى مسلكهم لاثبات الحياة القبرية بذكر أربعة أدلة فقط ، ثلاثة منها من الكتاب والرابع من السنة .<sup>(٣)</sup>

على حين أن أهل السنة قد ذكروا فى اثبات الحياة القبرية ست آيات من القرآن الكريم ، وبضعا وأربعين حديثا صحيحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .<sup>(٤)</sup>

والافاضة فى ذكر الأدلة على ثبوت شئى معين يجعل المطلع اكثر ايمانا ، واعتقادا بثبوت ذلك الشئى ، ومن هنا تبرز لنا أهمية ذكر أهل السنة لكسل ما يتعلق بالحياة القبرية من أدلة صحيحة من الكتاب والسنة ، ليقطعوا الطريق على من يدور فى ذهنه شئى من الشك أو الوهم حول ثبوت هذا الأمر .

(١) أصول الدين للبغدادى ص ٢٤٦

(٢) رواه ابو داود فى الجنايز رقم ٣٢٢١ ، وانظر شرح السنة للبغوى ج ٥ ، ص ٤١٨ .

(٣) انظر شرح الاصول الخمسة ص ٧٣٠

(٤) انظر أدلة المثبتين لعذاب القبر ونعيمه فى أول البحث .

ورب قائل يقول : دليل واحد صحيح لا يورد عليه شيء من الاشكالات ، خسر من أدلة كثيرة قد يورد عليها اشكالات كثيرة .

قلنا : لقد بينا فيما سبق أدلة أهل السنة ، وقد استبان لنا قوتها وصلابتها أمام الاشكالات التي قد يوردها الخصوم ، وانها بمنجاة من ذلك ، وقد بينا كذلك أدلة المعتزلة ومكانتها من القوة أو الضعف .

ب - الاتفاق في بعض الأدلة :  
=====

استدل أهل السنة والمعتزلة بالآيات الثلاث والحديث على ثبوت عذاب القبر وهي :-

- (١) ١- قوله تعالى : " مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا . . الآية "
- (٢) ٢- وقوله تعالى : " النار يعرضون عليها غدوا وعشيا . . . الآية "
- (٣) ٣- وقوله تعالى : " قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين . . الآية "
- ٤- وما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم انه مر على قبرين فقال : " انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير . ثم قال : بلى ، أما احدهما فكان يسمع سبي بين الناس بالنميمة ، وأما أحدهما فكان لا يستنزه من بوله . . . الحديث " . متفق عليه .

ج - الافتراق في بعض الأدلة :  
=====

لقد انفرد أهل السنة في أدلة لاثبات الحياة القبرية لم يأت بها . . . المعتزلة ، وكانت قوية أمام الاشكالات التي قد يوردها الخصوم كما أسلفنا واليك الأدلة النقلية من الكتاب :-

أولا : قوله تعالى : " ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل أحياء ولكن لا تشعرون " .  
(٥)

- 
- (١) نوح : ٢٥
  - (٢) المؤمن : ٤٦
  - (٣) غافر : ١١
  - (٤) فتح الباري ج ٣ ص ٢٣٢ باب عذاب القبر ومسلم بشرح النووي ج ١ ص ٢٠٢
  - (٥) البقرة : ١٤٥

ثانيا : قوله تعالى : " ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء <sup>===</sup>  
عند ربهم يرزقون " (١)

ثالثا : قوله تعالى : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا <sup>===</sup>  
وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء " (٢)

رابعا : قوله تعالى : " ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة <sup>===</sup>  
اعمى " (٣)

خامسا : قوله تعالى : " حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى <sup>===</sup>  
اعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ السى <sup>(٤)</sup>  
يوم يسعون " .

وأما الأحاديث فقد رويت عن أكثر من خمسة وعشرين وصحابي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تزيد على أربعين حديثا ، لا حاجة الى ذكرها مرة  
ثانية ، فقد بينت هذه الأحاديث في مجموعها - الذى بلغ حد التواتر المعنوى  
- مشهور عذاب القبر ونعيمه وسؤال منكر ومكبر .

وبعد فقد لاحظنا على المعتزلة التناقض فى بيان وقت العذاب والنعيم  
فى القبر ، كما بينا ذلك سابقا ، على حين اننا لم نجد هذا التناقض فى  
أدلة أهل السنة .

واجمالا نقول : لقد تبين لك بعد هذا المرض لأدلة المعتزلة كما جاءت  
على لسان شيخهم القاضى عبد الجبار ، ومناقشة الأدلة وموازنتها مع أدلة  
أهل السنة ، أن المعتزلة يختلفون اختلافا كبيرا عن أهل السنة فى تصوير  
واثبات الحياة القبرية ، بل أنهم بتناقضهم بين تعيين وقت العذاب ونفيه كأنما هم  
قد انكروا ذلك العذاب ، وتراجعوا عنه بعد اثباتهم له ، وتبين لنا أن لهم  
مسالك فى الحياة القبرية اختلفت عن مسالك أهل السنة كما وكيفا وتقريرا كما  
أسلفنا . والله أعلم .

(١) آل عمران : ١٦٩ (٢) ابراهيم : ٢٧ (٣) طه : ١٢٤

(٤) المؤمنون : ٩٩ ، ١٠٠





( الفصل الأول )  
=====

الأقوال في منكر ونكير :  
=====

- اختلفوا في منكر ونكير : هل يأتيان الانسان في قبره أم لا ؟  
(١)  
١- فأنكر ذلك كثير من أهل الأهواء . ومنهم البلخي والجبائي .  
(٢)  
٢- وثبت أهل الاستقامة .

قال المنكرون : ان فيما تدعون من ان الله تعالى يبعث ملكين أحدهما منكرا والآخر نكير حتى يسألا صاحب القبر ، ثم يعذبانه أو يبيشرانه ، وتسمية ملائكة الله تعالى بما لا يليق بهم ، وبما يقتضى استحقاق الدم ، وذلك مما لا وجه له .  
(٣)

وأجيب بأنه ورد في السمع من ان الله يرسل ملكين ، يسمى أحدهما منكرا والآخر نكيرا ، ولا شىء في ذلك ، لأن هذا بمنزلة غيره من الألقاب الشىء لاحظ لها في افادة المدح والذم ، والثواب والعقاب ، وهو جار على طريقة العرب وتسميتهم ابنائهم وأعزتهم بالصخر والكلب والذئب وغير ذلك ، ومن غير ان يفيدوا به مدحا ولا ذما ، بل لكى يقوم مقام الاشارة على ما هو موضوع التلقيب وعلى أننا لو جعلنا هذا الاسم من الأسماء المفيدة ، فانه ليس يفيد قولنا منكرا أكثر من ان الغير لا يعرفه ،

وبأن لا يعرف شخص من الأشخاص ملكا من الملائكة ، لم يدخل الملك فى استحقاق الدم . وهكذا فى قولنا نكير .  
(٤)

---

(١) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي : من أئمة المعتزلة . ورئيس علماء الكلام فى عصره ، واليه نسبة الطائفة الجبائية . له مقالات وآراء انفراد بها . مات سنة ٣٠٣ هـ / وفيات الأعيان ج ٤ ص ٢٦٧ .  
(٢) مقالات الاسلاميين <sup>للإمام</sup> ~~للجانبى~~ ج ٢ ص ١٤٧ ، وانظر العقائد <sup>الشرعية</sup> ~~الفسفية~~ ص ١٣٢

(٣) شرح الأصول الخمسة للقاضى عبد الجبار ص ٧٣٤

(٤) المصدر السابق ص ٧٣٤

ونحن نثبت هذه التسمية وغيرها مما ورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد أخبر عليه السلام بتسمية هذين الملكين بمنكر ونكير ، وهو عليه الصلاة والسلام أدري بما يليق وبما لا يليق في حق ملائكة الله ، وصدق الله حيث يقول : " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى " (١) فلا عبرة بعد ذلك لدعوى الانكار ممن انكر هذه التسمية .

ثبوت سؤال الملكين :  
=====

وأما ثبوت سؤالهما فقد ورد في كثير من احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم منها :

الحديث الأول : عن البراء بن عازب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ، فذلك قوله : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة " (٢)

وفي رواية أخرى عنه صلى الله عليه وسلم : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة " نزلت في عذاب القبر ، يقال له : من ربك ؟ فيقول : ربي الله ونبي محمد " متفق عليه . (٣)

الحديث الثاني : عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان العبد اذا وضع في قبره ، وتولى عنه أصحابه وانه ليسمع قرع نعالهم ، أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ (٤) الحديث ... " .

(١) النجم : ٣ ، ٤

(٢) ابراهيم : ٢٧

(٣) فتح الباري باب عذاب القبر ج ٣ ص ٢٣١ ، ومسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٠٣

(٤) المصدر السابق ج ٣ ص ٢٣١ ، ج ١٧ ص ٢٠٣

الحديث الثالث: عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا قبر الميت <sup>أثله</sup> ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكسر وللآخر النكير . . . الحديث " (١)

الحديث الرابع: عن البراء بن عازب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يأتيه ملكان فيجلسا نه فيقولان له من ربك ؟ فيقول ربى الله . فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول دينى الاسلام . فيقولان : ما هذا الرجل الذى بعث فيكم ؟ فيقول : هو رسول الله . فيقولان له : وما يدريك ؟ فيقول : قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت . . . الحديث " (٢)

الحديث الخامس : عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه ، فقال : " استغفروا لأخيكم " ثم سلوا له بالتثبيت فأنه الآن يسأل . (٣)

الحديث السادس : عن البراء بن عازب رضى الله عنه وفيه قول الرسول صلى الله عليه وسلم : " فتشاد روحه فى جسده ، فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان لسه : من ربك ؟ فيقول : ربى الله . . . الحديث " (٤)

وقال صاحب الجوهرة : وسؤالنا أى سؤال منكر ونكير إيانا معاشر أمة الدعوة ، المؤمنين والمنافقين والكفار بعد انصراف الناس ، واجب سمعا ، وهو ظاهر الأحاديث . (٥)

وبعد فهذه الأحاديث الصحيحة الصريحة التى أوردناها ، قد بينت فى مجموعها سؤال الملكين للميت بعد موته ، وبهذا تأكد ثبوت سؤال الملكين ووجوب اعتقاد ذلك .

---

(١) رواه الترمذى . تحفة الأحوذى ج ٤ ص ١٨٣  
 (٢) رواه أحمد ج ٤ ص ٢٨٨ . واسناده صحيح . انظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٤٨ باب عذاب القبر .  
 (٣) رواه ابوداود فى باب الجنائز رقم ٣٢٢١ . وانظر شرح السنة للبغوى ج ٥ ص ٤١٨  
 (٤) رواه أحمد وغيره . الفتح الربانى ج ٧ ص ٨٠-٨٢ باب عذاب القبر .  
 (٥) شرح جوهرة التوحيد ص ٢٢٠

سبب تسميتهما بمنكر ونكير :  
=====

لقد سميا بذلك لكونهما على هيئة منكرا لم يعرف مثلها ، والنكير بمعنى المنكور ، يقال : نكرت الشيء بالكسر وأنكرته بمعنى . وكلاهما ضد المعروف وسميا به لأن الميت لم يعرفهما ولم يرصورة مثل صورتيهما .<sup>(١)</sup>

وقال القرطبي : فلم سمى فتاناً القبر بالمنكر والنكير ؟ فالجواب : انهما سميا بذلك لأن خلقهما لا يشبه خلق آدميين ، ولا خلق الملائكة ، ولا خلق البهائم ، ولا خلق الهوام ، بل هما خلق بديع لا يأنس بهما أحد من الناظرين ، ولكن الله يخلق عندهما اللطف والرحمة والستر للمؤمنين فضلا منه تعالى ، فيتشكلان لكل انسان بشاكلة عمله وعلمه واعتقاده .<sup>(٢)</sup>

ونحن نقول : وما يؤكد تشكيل الملكين بشاكلة عمل الميت واعتقاده ، وما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : يا رسول الله تبشلي هذه الأمة في قبورها ، فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة ؟ قال : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة " يريد صلى الله عليه وسلم من ذلك ، ان الله تعالى يرحم المؤمن ويلطف به في مثل ذلك الموقف العظيم ، من هول مطلع الملكين عليه على هيئة لم يعهد مثلها .

#### صفة الملكين :

لقد وصف الملكان بصفات كثيرة ، منها الفتنة وسود العيون وزرقها ، وكبسر حجم تلك العيون ، وتشبيهها بقدر النحاس ، وان لهما قرونا كقرون البقر ، كما وصفهما بشدة هدير صوتيهما حتى انه لشدة يشبه صوت الرعد ، وأما الأحاديث التي أوردت تلك الصفات فمنها :

أولا : حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، ان رسول الله صلى الله

(١) ارشاد السارى للقسطلانى ج ٢ ص ٤٦٣

(٢) التذكرة فى احوال الموتى والآخرة للقرطبي ص ١٤٥

(٣) الفتح الربانى ج ٨ ص ١٠٧

عليه وسلم ذكر فتان القبور ، فقال عمر : أترد علينا عقولنا يا رسول الله ٢٩  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نعم كهيتتكم اليوم " . فقال عمر :  
بفيه الحجر . (١)

ثانيا : حديث ابي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : " اذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان ازرقان يقال لأحدهما المنكر  
(٢)  
وللآخر النكير " .

ثالثا : وروى عنه أيضا انه قال : شهدنا جنازة مع نبي الله صلى الله عليه وسلم  
فلما فرغ من دفنها وانصرف الناس ، قال : انه الآن يسمع خفق نعالكم  
أتاه منكرو ونكير أعينهما مثل قدور النحاس ، وأنيابهما مثل صياصي البقير  
وأصواتهما مثل الرعد ، فيجلسانه فيشأ لانه ما كان يعبد ومن كان نبيه . . . .  
(٣)  
الحديث .

ونلاحظ ان الملكين قد وصفا بصفات متعددة ، وهذا التعدد والاختلاف  
لا يدل على شئ من التناقض ، ولكنه دليل على ما أسلفنا من ان الله يشكل  
هذين الملكين على صورة تتفق مع ايمان الميت واعتقاده قبل الموت ، ونظرا  
لاختلاف اعمال البشر واختلاف عقائدهم ، فان هذين الملكين يختلفان تبعنا  
لذلك . والله اعلم .

---

(١) المصدر السابق ج ٨ ص ١٠٢

(٢) تحفة الاحوذى ج ٤ ص ١٨٤ ، وانظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٤٨

(٣) رواه الطبراني في الكبير . مجمع الزوائد ج ٣ ص ٥٤ ، وقال صاحب

الفتح الرباني فيه ابن لهيعة وفيه كلام . ج ٨ ص ١١٦

( الفصل الثانى )

- ١- لفظة سؤال المالكين
- ٢- وموضوع سؤالهم
- ٣- ونتيجة هذا السؤال

=====

لغة سؤال الملكين : هل السؤال باللسان العربى أم بغيره ؟  
ظاهر قوله : ما كنت تقول فى هذا الرجل الى آخر الحديث انه باللسان العربى ،

وقال الحافظ بن حجر <sup>(١)</sup> : يحتمل مع ذلك أن يكون خطاب كل أحد بلسانه ويستأنس له بارسال الرسل بلسان قومهم .

وعن الامام البلقينى انه بالسريانية <sup>(٢)</sup> .  
وأما من ذهب الى أن السؤال بلغة خاصة كالسريانية مثلا ، فهذا تكذيبه أحاديث السؤال ، من ريك وماديك ... الخ ، غاية ما فى الأمر أننا لا نستطيع أن نقول ان السؤال مطلقا لكل أمة بلغة العرب ونستدل بهذا الحديث ، بل ان هذا الحديث انما يتحدث عن مقبورين مسئولين عربا ، فلا ينافى انه لو كان المسئول غير ذلك لكان بلغته وهذا هو الظاهر .

ولعل من ذهب الى تخصيص لغة معينة لسؤال الملكين من عربية أو سريانية ، كان متأثرا بموجة الشمويه التى اجتاحت البلاد الاسلاميه فى بعض فترات التاريخ ، فجعلت كل فريق يتعصب لقومه ولفته ، وينسب اليها امورا دينية ، تميزا لها عن غيرها من اللغات .

---

(١) هو احمد بن على بن محمد الكنانى المسقلانى ، ابن حجر من أئمة العلم والتاريخ ، رحل الى اليمن والحجاز وغيرها لسماع الشيوخ واصبح حافظ الاسلام فى عصره ، وولى القضاء على مصر عدة مرات ، وتوفى بالقاهرة سنة ٨٥٢ هـ / دائرة المعارف الاسلامية ج ١ ص ١٣١

(٢) هو عمر بن رسلان بن نصير الكنانى البلقينى المصرى الشافعى ، مجتهد حافظ للحديث ، من العلماء بالدين ، ولى القضاء بالشام سنة ٧٦٩ هـ وتوفى بالقاهرة سنة ٨٠٥ هـ

الاعلام ج ٥ ص ٢٠٥

(٣) ارشاد السارى ج ٢ ص ٤٦٥



موضوع سؤال الملكين :

أما موضوع سؤال الملكين فقد صرح به الأحاديث الصحيحة التي أوردناها آنفا ومنها :

الحديث الأول : عن انس بن مالك رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه : فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ لعن الله صلى الله عليه وسلم : فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، ، الحديث متفق عليه .

الحديث الثاني : عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه : " فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : هو عبد الله ورسوله ، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله (٢) ... الحديث " .

الحديث الثالث : عن البراء بن عازب رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يأتيه ملكان فيجلسانه ، فيقولان له : من ربك ؟ فيقول ربى الله . فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول : دينى الاسلام . فيقولان له : وما يدريك ؟ فيقول : قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت ، فذلك قوله : (٣) (٤) " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة " . الحديث وبعد فقد تبين لنا من خلال هذه الأحاديث ثبوت سؤال الملكين للميت عن ربه ودينه ونبيه ، وعن الأساس الذى اعتمد عليه فى تلك المعلومات فى

---

(١) فتح البارى ج ٣ ص ٢٣١ باب عذاب القبر ، وسلم بشرح النووي ج ٧ ص ٢٣٢

(٢) رواه الترمذى أنظر تحفة الأحوذى ج ٤ ص ١٨٣

(٣) ابراهيم : ٢٧

(٤) رواه احمد ج ٤ ص ٢٨٨ ، وأنظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٤٨

الاجابة عنها ، وقد مر معنا أن الكافر والمنافق لا يستطيعان الاجابة عن هذه  
الاسئلة ، وذلك لفقدهما الأساس الذي يتوصل من خلاله الى معرفة الجواب  
عنها فى الحياة الدنيا قبل الموت ، وهو الايمان بالله تعالى ، ورسالة الرسول  
صلى الله عليه وسلم . والله اعلم .

=====

### نتيجة سؤال الملكين :

لقد وضحت الأحاديث الصحيحة نتيجة سؤال الملكين ومنها :-  
الحديث الأول : ماروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، قوله صلى الله عليه وسلم وفيه : " فيقال له : أنظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا في الجنة ، فيراها جميعا . . الحديث .

وهذه نتيجة سؤال المؤمن ، وأما نتيجة سؤال المنافق والكافر ، فقد ورد ذكرها في الحديث أيضا : " وأما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : لا أدري كنت أقول ما يقول الناس ! فيقال : لا دريت ولا ثلثت ، ويضرب بمطارق من حديد صريرة ، فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين " . متفق عليه .<sup>(١)</sup>

الحديث الثاني : ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال بعد سؤال المؤمن : " ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ، ثم ينور له فيه ، ثم يقال له : نم . فيقول : أرجع الى أهلى فأخبرهم . فيقولان : نم كنومة العروس الذى لا يوقظه الا أحب اهلها اليه ، حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك . . . الحديث .

وأما نتيجة المنافق فقد ذكرها صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أيضا فقال : " فيقال للأرض : التئسي عليه ، فتختلف أضلاعه ، فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك " <sup>(٢)</sup>

الحديث الثالث : فيما رواه البراء بن عازب رضى الله عنه بين الرسول صلى الله عليه وسلم كذلك نتيجة كل من المؤمن والكافر بعد سؤالهما ، فأما المؤمن

---

(١) فتح البارى ج ٣ ص ٢٣١ باب عذاب القبر ، ومسلم بشرح النووي ج ١٧ ،

ص ٣١١ .

(٢) رواه الترمذى . انظر تحفة الأحوذى ج ٤ ص ١٨٣ .

قال : " فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فأفرشوه من الجنة ،  
والبسوه من الجنة ، وافتحوا له بابا الى الجنة ، ويفتح ، قال : فيأتيه  
من روحها وطيبها ويفسح له فيها مدّ بصره ،

وأما الكافر : " فينادى مناد من السماء ان كذب فأفرشوه من النار ، والبسوه  
من النار ، وافتحوا له بابا الى النار . قال فيأتيه من حرها وسمومها  
قال : ويضيق عليه قبره حتى يختلف فيه اضلاعه ، ثم يقيض له أعشى  
أصم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار ترابا ، فيضربه ضربة  
يسمعها مابين المشرق والمغرب الا الثقلين ، فيصير ترابا ، ثم يعاد  
فيه الروح (١) .

وفى رواية أخرى لأسماء بنت ابى بكر رضى الله عنها ، ذكر النبى صلى  
الله عليه وسلم نتيجة سؤال الكافر فقال : " وتسلط عليه دابة فى قبره  
معها سوط تعربه جمرة مثل غرب البعير تضربه ماشاء الله ، صماء لا تسمع  
صوته فترحمه (٢) .

ويتضح لنا من خلال الاحاديث التى ذكرت ، ان نتيجة سؤال الملكين للمؤمنين  
ان يأتيهم من الجنة ونعيمها ما يجعلهم فى أمن وطمأنينة الى يوم الدين  
وان نتيجة المنافقين والكافرين لما يسألون ، ما يأتيهم من حر النار والالوان  
الفظيعة من العذاب والاضطراب الى يوم الدين ، فقد صورت لنا هــ  
الاحاديث ، ألوانا من النعيم والعذاب تعقب الانتها من سؤال الملكين ، تثبت  
فى مجموعها نتيجة طيبة لمن اراد الله تعالى لهم التثبيت ، ونتيجة هائلة  
مفزعة لمن اراد الله تعالى لهم الخذلان ، وهذه النتائج مرتبطة بما أدى  
أصحابها من أعمال فى حياتهم الدنيا وماتوا وهم عليها ، اعتقادا وعملًا .

(١) رواه احمد ج ٤ ص ٢٨٨ . وانظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٤٨  
(٢) رواه احمد ورجالہ رجال الصحيح انظر الفتح الربانى ج ٨ ص ١١٤

فان قيل : ان هذه الاحاديث قد اختلفت فى تصوير النعيم والعذاب للميت  
عقب السؤال قلنا ان الناس مختلفون فى النعيم والعذاب اختلفهم فى  
اعمالهم ، ايماننا وكفرا وطاعة ومعصية ، قلة وكثرة ، فالاحاديث تصور أحوالا  
مختلفة ، بل فى هذا الاختلاف شهادة حقة لما ندعى من ثبوت عذاب  
القبر ونعيمه .  
والله اعلم ،

( الفصل الثالث )

فمن يسأل ويفتن في القيامة

- ١- هل السؤال خاص بهذه الأمة ؟ ✓
- ٢- الأقوال في سؤال الأطفال ✓
- ٣- الأقوال في سؤال الأنبياء
- ٤- ما ينجي من فتنة القيامة ✓

=====

### هل السؤال خاص بهذه الأمة ؟

وقد اختلف في سؤال منكر ونكير ، هل هو خاص بهذه الأمة ، او يكون لها  
ولغيرها ؟ -

١- منهم من قال انه خاص بهذه الأمة ، واعتدوا فيها ذهبوا اليه على قوله  
صلى الله عليه وسلم ، في حديث زيد بن ثابت رضى الله عنه قال : \* ان هذه  
الأمة تبلى في قبورها \* .  
(١)

وهو قوله صلى الله عليه وسلم : \* اوحى الى انكم تفتنون في قبوركم .....  
الحديث \* .

وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه الأمة ، قالوا ويدل عليه قول الملكيين  
له في حديث أنس بن مالك رضى الله عنه : \* ما كنت تقول في هذا  
الرجل ؟ \* .  
(٢)

وفي حديث البراء بن عازب رضى الله عنه \* ما كنت تقول في هذا الرجل  
الذى بعث فيكم ؟ \* .  
(٣)

٢- وقال آخرون : لا يدل هذا على اختصاص السؤال ، وانما هو اخبار  
بأنهم مسئولون في قبورهم .

وقد دل على هذا المصوم القرآن والسنة :

أما القرآن فقوله تعالى : \* يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في  
الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء \* .  
وقد ثبت انها نزلت في عذاب القبر ، حين يسأل من ربك وما دينك ومن  
نبيك ؟ .  
(٤)

---

(١) مسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٠٣

(٢) فتح الباري ج ٣ ص ٢٣١ باب عذاب القبر ، ومسلم بشرح النووي ج ١٧  
ص ٢٠٣ .

(٣) رواه احمد ج ٤ ص ٢٨٨ ، وانظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٤٨ .

(٤) كتاب الروح لابن القيم ص ٨٦ والحديث متفق عليه انظر رقم ٢ من  
هذا الهامش .

وأما السنة فقد روى في الصحيحين عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : " ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه ليسمع قرع لعالمهم ، وذكر الحديث زاد البخاري : " وأما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ ... الحديث " (١)

وكذلك حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كنا في جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا أيها الناس ان هذه الأمة تبتلى في قبورها ، فاذا الانسان دفن وتولى عنه أصحابه ، جاءه ملك وفي يده مطراق فأقعده فقال : ما تقول في هذا الرجل ؟ فان كان مؤمنا قال : أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد ان محمدا عبده ورسوله ، فيقول له صدقت ، فيفتح له باب الى النار فيقول : هذا منزل لك لو كفرت بهرك ، وأما الكافر والمنافق فيقول له : ما تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : لا أدري ؛ فيقال لا دريت ولا تهديت ... الحديث " (٢)

وفي حديث البراء بن عازب رضي الله عنه الطويل . " وأما الكافر اذا كان في اقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزل عليه الملائكة من السماء معهم مسوح (٣) ... وذكر الحديث " (٤)

ويتضح لنا ان ما ذكره الجمهور من الأحاديث على عموم السؤال ، انما هو تصوير لما تكون عليه هذه الأمة ، وأما الدلالة على حصول مثل هذا السؤال

- 
- (١) الحديث متفق عليه انظر فتح الباري ج ٣ ص ٢٣١ باب عذاب القبر ، ومسلم بشرح النووي ص ١٧ ص ٢٠٣ .  
 (٢) رواه احمد في مسنده ج ٣ ص ٣  
 (٣) رواه احمد وغيره انظر الفتح الرباني ج ٧ ص ٨٠ - ٨١  
 (٤) كتاب الروح لابن القيم ملخصا من ص ٨٤ - ٨٧ ، وانظر ارشاد الساري ج ٢ ص ٥٦٣



على بقية الأمم بهذه النصوص فلاحية له ، لأنها خاصة في مؤمنى هذه الأمة وكفارها ، أى أمة الدعوة ، فلم يبق دليل يعتمد عليه في افادة العموم الا الآية ، وهو قوله تعالى : " يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة " فهي قد افادت عموم السوءال لمؤمنى وكفار كل أمة ، لا أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقط ، بدليل السياق ، فانه قبل ذلك قال تعالى : " ألم تركيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء . تؤتى أكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون . ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار " . وهذا مثل عام لا يختص بأمة محمد صلى الله عليه وسلم دون غيرها .

وأما ما استدل به القائلون بتخصيص الفتنة فى القبر بالحديثين السابقين : " ان هذه الأمة تبتلى فى قبورها " ، و " أوحى إلى انكم تفتنون فى قبوركم " فان الحديث الثانى لادلالة فيه على الاختصاص وأما الحديث الأول فانه مجرد اخبار عن فتنة هذه الأمة فلا ينافى فتنة غيرها من الأمم ، فيكون بذلك قد ثبت ما ذهب اليه الجمهور من ان السؤال عام ، وليس خاصا بأمة الدعوة فقط ، والله اعلم .

## الأقوال في سؤال الطفل :

=====

اختلف العلماء في سؤال الاطفال في القبر على قولين :

القول الأول : ذهب جماعة الى انهم يفتنون ويمتحنون ، وهم جمهور العلماء منهم ابو حكيم الهمداني وابو الحسن بن عبدوس ، وهو الذي ذكره ابو الحسن الأشعري عن أهل السنة واختاره وهو ما ذهب اليه احمد بن حنبل ، وادلتهم في ذلك :

١- استدلوا بحديث أبي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم <sup>صلى</sup> على جنازة صبي فسمع من دعائه : " اللهم قه عذاب القبر " وهذا دليل على انه يفتن .

٢- وقالوا كذلك : والدليل على انه يسأل بعد العمومات - اي الأدلة العامة التي تتناول البالغين والأطفال - ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يقول في الصلاة على الميت : " اللهم اغفر لحينا ولميتنا ، وشاهدنا وغائبنا ، وذكرنا وأنثانا ، وصغيرنا وكبيرنا " .

٣- كذلك ما روى في حديث ابن مسعود رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال : " لو كان أحد لنا من ضفطة القبر لنا هذا الصبي " .

٤- واستدلوا كذلك بحديث ابن مسعود رضي الله عنه : ان غلاماً يهودياً كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم ، فمرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو بالموت فدخل عليه ، فقمع عند رأسه فدعا الى الاسلام ، وفي رواية : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " يا غلام قل لا اله الا الله " وفي رواية : " اشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله " . فنظر الغلام الى أبيه فسكت أبوه ، فأعاد عليه النبي صلى الله

---

(١) مجموعة الفتاوى لابن تيمية ج ٤ ص ٢٥٧ وانظر الروح لابن القيم

ص ٨٧  
(٢) الحديث من رواية سعيد بن المسيب . شرح الموطأ ج ٢ ص ٢٦٠

(٣) التكت والفوائد على شرح العقائد للبقاعي ص ٧٧

عليه وسلم ، فنظر الى ابيه فقال له ابوه : أطع أبا القاسم ، وفي رواية : قل ما يقول لك محمد . فأسلم .

وفي رواية فقال الغلام : اشهد ان لا اله الا الله وأشهد انك رسول الله . ثم مات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : صلوا على اخيكم ، فخرج صلى الله عليه وسلم من عنده وهو يقول : الحمد لله الذي أنقذه ، وفي رواية :  
(١)  
أخرج به من النار .

وقد جزم القرطبي بسؤال الصغار وانهم كالبالغين ، وان العقل يكمل لهم ، ليعرفوا بذلك منزلتهم وسعادتهم ، ويلهمون الجواب عما يسألون عنه ، هذا ما يقتضيه ظاهر الأخبار ، وقد جاء ان القبر ينضم عليهم كما ينضم على الكبار .  
(٢)

القول الثاني : وذهب جماعة الى أن السؤال في القبر لمن يعقل ، فلا يمكن سؤال الطفل والحالة هذه ، وكذلك لم يقيم الطفل بشئ من العمل حتى ينعم أو يعذب من أجله ، فكيف يسأل عما لم يتمكن من معرفته وعما لم يعمل ؟ ولا فائدة من هذا السؤال ، ومن القائلين بهذا القول القاضي أبو يعلى  
(٣)  
(٤) (٥)  
وابن عقيل وغيرهما .

(١) فتح الباري ج ٣ ص ٢١٩ كتاب الجنائز

(٢) التذكرة في احوال الموتى والآخرة للقرطبي ص ١٤٥

(٣) هو محمد بن الحسين بن محمد أبو يعلى ، عالم عصره في الأصول والفروع وأنواع الفنون . من أهل بغداد ، ارتفعت مكانته عند القادر والقائم العباسيين . وولى القضاء ، ولكنه امتنع ولما التزم الخليفة بشروطه وافق على القضاء ، توفي في بغداد سنة ٤٥٨ هـ / تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٥٦ .

(٤) هو على بن عقيل البغدادي الظفري ، ويعرف بابن عقيل ، عالم العراق وشيخ الحنابلة ببغداد في عصره . كان قوى الحجة ، اشتغل في مذهب المعتزلة في حداثة . وكان يعظم الحلاج ، وأراد الحنابلة قتله ، ثم أظهر التوبة ، مات سنة ٥١٣ هـ / الأعلام ج ٥ ص ١٢٩

(٥) مجموعة الفتاوى لابن تيمية ج ٤ ص ٢٥٧ وانظر الروح لابن القيم ص ٨٧

وأما حديث أبي هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة صبي ، فسمع من دعائه : " اللهم قه عذاب القبر " . فليس معناه حصول العذاب المترتب على العمل ، إذ لا عمل للطفل في الحياة الدنيا ، ولكن المقصود به الألم الذى يحصل للميت بسبب غيره وإن لم يكن عقوبة على عمل عمله ، ولا ريب أن فى القبر من الآلام والهموم والحسرات ما قد يسرى أثره إلى الطفل فيتألم به ، فيشعر للمصلى عليه أن يسأل الله تعالى أن يقيه عذاب القبر .<sup>(١)</sup>

وقيل : يحتمل أنه قال ذلك على العادة فى الصلاة على الكبير ، أو دعوى له على معنى الزيادة ، كما كانت الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تدعو الله أن يرحمها وتستغفره . ورأينا فى هذا المقام يقتضى الحديث فى ناحيتين :-<sup>(٢)</sup>

الأولى : نقرر فيها أن السؤال والعقاب والمواخظة ، إنما هو بناء على التكليف وحيث أن الصبيان ليسوا مكلفين أجماعاً فهم بمعزل عن كل آثار التكليف ، نعم إذا أراد الله تنعيمهم قليلاً أو كثيراً ، فهذا ليس بناء على أعمال وطاعات أدوها ، بل هذا تفضل منه سبحانه ، وأما التبعات الأخرى من سوءال وعقاب فليس بمعقول أن يلقي الصبية شئ من ذلك لأنهم غير مكلفين ، يقول الله تعالى : " وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا " . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> " رفع القلم عن ثلاث : المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يدرك ، وعن النائم حتى يستيقظ " .<sup>(٤)</sup>

الثانية : أما ما احتج به المخالفون لهذا الرأى من الأحاديث فنوضحه على الوجه الآتى :-

الحديث الأول : وهو قوله صلى الله عليه وسلم فى صلاته على الصبي : " اللهم قه عذاب القبر " ، فلعل المتمسك بهذا الحديث يظن أن الدعاء بالوقاية من العذاب يقتضى أن المدعوله يجعله عرضة للعذاب ، أو يجوز عذابه ، لكننا نقول هذا الاقتضاء ممنوع وسندنا فى هذا :

(١) الروح لابن القيم ص ٨٨

(٢) شرح الموطأ للزرقانى ج ٢ ص ٢٦٠

(٣) الاسراء : ١٥

(٤) رواه البخارى فى كتاب الحدود . فتح البارى ج ١٢ ص ١٢٠

أولا : ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يستغفر الله كثيرا ، وذلك  
فى حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول : " والله انى لأستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين  
(١)  
مرة " .

فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر ، وهو  
مع ذلك يستغفر الله تعالى ، وما الغفران الا طلب المغفرة . مع انه صلى الله  
عليه وسلم مغفور له مطلقا ، فعلى هذا يمكن ان يكون مراد النبي صلى  
الله عليه وسلم بهذا الدعاء للصبي ، التهويل والتخويف من عذاب القبر حتى  
اشفق عليه الصلاة والسلام على الأطفال من هذا العذاب ، بحكم مجاوزتهم  
لمن يعذبون .

وخلاصة القول : ان النبي صلى الله عليه وسلم أراد التهويل والتخويف من  
عذاب القبر لدرجة انه دعا للأطفال بالوقاية منه ، وان لم يكونوا عرضة لهذا  
العذاب . ويحتمل ان يكون كما ذهب اليه شارح الموطأ من أن ذلك على  
العادة فى الصلاة على الكبير .

وأما الحديث الثانى فهو قد أراد التهويل ايضا — حديث اسر بن مالك —  
وعموما فقد أجاب ابن القيم جوابا شاملا حيث قال ما حاصله ان ما فى القبر  
من الهموم والحسرات والآلام ، ما قد يسرى اثره الى الطفل بحكم المجاورة ،  
فربما يتوهم انه يناله شىء من هذا العذاب .

وأما حديث الغلام اليهودى الذى اسلم ، فليس فى الحديث المذكور دلالة  
صريحة على أن ذلك الغلام لم يبلغ سن التكليف ، فهو والحالة هذه لا يمكن  
ان يعتبر دليلا على سؤال الطفل وكذلك فان قوله تعالى : " يثبت الله الذين  
آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل  
الله ما يشاء " (٢) ، يدل على ان هذا التثبيت للمستحق انما يكون بعد الايمان  
(٢)

---

(١) فتح البارى ج ١١ ص ١٠١ باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) ابراهيم : ٢٧

الذى حصل منه قبل الموت ، والاضلال للمستحق انما يكون كذلك بعد اعراضه عن الايمان قبل موته ، وهذه الأحوال لا يمكن للأطفال أن يتصفوا بها ويمتقدوا بها قبل بلوغهم ، والله اعلم .

=====

الأقوال في سؤال الانبياء :

=====

اختلف في سؤال الانبياء على قولين :-

الأول : انهم يسألون كغيرهم ومن هؤلاء ابن عبد البر ، وقال بأن الآثار

تدل على أن الفتنة لمن كان منسوبا الى اهل القبلة وادلتهم على ذلك :-

قوله تعالى : " فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين " .<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى : " فوريك لنسألنهم أجمعين " .<sup>(٢)</sup>

الثاني : انهم لا يسألون ، وقد ذهب صاحب الجوهرة الى مثل ذلك ، وقال :

ومن باب أولى عدم سؤال سيدهم محمد صلى الله عليه وسلم .<sup>(٣)</sup>

ونحن نقول : لانستطيع الجزم بسؤالهم صلوات الله وسلامه عليهم ،

وذلك لعدم وجود الدليل على ذلك ، وأما ما استدل به اصحاب القول

الأول فليس صحيحا في اثبات السؤال في القبر ، لأن السؤال الذي تقرره

الآيات انما يكون يوم القيامة وليس في القبر . والله أعلم .

---

(١) الاعراف : ٦

(٢) الحجر : ٩٢

(٣) الفتح الرباني ج ٨ ص ٨٥ ، وانظر مجموعة الفتاوى لابن تيمية ج ٤ ص ٢٥٧

ماينجى من فتنة القبر :  
=====

ذهب جماعة الى أن الشهيد والطعون والمرايط لا يفتنون في قبورهم ،  
ومن هؤلاء البيهقي والترمذى والحافظ بن حجر ، والبقاعى والقرطبى ،  
(١)  
وقد استدلووا بالاحاديث الآتية :-

الأول : حديث عائشة رضى الله عنها مسرفعا ، انها سألت النبی صلى الله  
عليه وسلم عن الطاعون ، فأخبرها أنه كان عذابا يبعثه الله عز وجل  
على من يشاء ، فجعله الله تعالى رحمة للمؤمنين ، فليس من عبس  
يقع الطاعون فيه ، فيمكث في بلدة صابرا محتسبا ، يعلم انه لمن  
يصيبه الا ما كتب الله عز وجل له ، الا كان له مثل أجر الشهيد\* .  
(٢)

(٣)  
الثانى : حديث قيس الجذامى رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : " يعطى الشهيد ست خصال : عند أول قطرة من  
دمه يكفر عنه كل خطيئة ، ويرى مقعده من الجنة ، ويزوج من الحور  
المعين ، ويؤمن من الفزع الأكبر ، ومن عذاب القبر ، ويحلى حللة  
(٤)  
الايان\* .

الحديث الثالث : عن رجل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول  
الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا الشهيد ؟ قال : " كفى  
(٥)  
ببارقة السيوف على رأسه فتنة\* .

(١) عذاب القبر للبيهقي ص ٢٨ ، ٢٩ ، التذكرة للقرطبي ص ١٧٠ ، والنكست  
والفوائد على شرح العقائد للبقاعى ص ٧٨ ، وسنن النسائى  
ج ٤ ص ٩٩ جناز .

(٢) فتح البارى ج ١٠ ص ١٩٢ كتاب الطب .  
(٣) قيس بن زيد الجذامى ، ويقال له قيس الأغبر ، له صحبة سكن الشام /  
الاصابة ج ٣ ص ٢٤٧ .  
(٤) رواه احمد أنظر الفتح الربانى ج ١٤ ص ٣٠ ، وعذاب القبر للبيهقي  
ص ٢٩ وسنده جيد .

(٥) سنن النسائى ج ٤ ص ٩٩ باب الشهيد .

الحديث الرابع: عن فضالة بن عبيد <sup>(١)</sup> رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " كل ميت يختم على عمله الا المرباط فانه ينمو له الى يوم القيامة ويؤمن من فتان القبر " <sup>(٢)</sup>.

الحديث الخامس: عن سلمان الفارسي رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " رباط يوم وليلة كصيام شهر وقيامه فان مات جرى عليه الرباط ويؤمن من الفتان ويقطع له رزق في الجنة " <sup>(٤)</sup>.

الحديث السادس: عن ابي هريرة رضى الله عنه قال: من مات مرباطا وقسي فتنة القبر ، وأمن من الفزع الأكبر وغدى عليه وريح برزقه من الجنة ، وكتب له أجر المرباط يوم القيامة " <sup>(٥)</sup>.

الحديث السابع: عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " المبطلون شهيد ، والمطعون شهيد " <sup>(٦)</sup>.

(١) فضالة بن عبيد الأنصاري الأوسي ، أسلم قديما ولم يشهد بدرا وشهد ما بعدها ، وشهد فتح مصر والشام ، ثم سكن الشام وولاه معاوية قضاء دمشق ومات في خلافته سنة ٥٣ هـ الاصابه ج ٣ ص ٢٠٦

(٢) رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ج ٥ ص ٢٤٩ ، ورواه أحمد بن حنبل انظر الفتح الرباني ج ١٤ ص ١١٠

(٣) سلمان الفارسي صاحب جليل ، سمع بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم فخرج في طلب ذلك فأسر وبيع بالمدينة ثم أسلم بعد ذلك وكان أول مشاهدته الخندق وشهد بقية المشاهد ، وولى على المدائن ، وكان عالما زاهدا ، مات سنة ثلاث وثلاثين / الاصابه ج ٢ ص ٦٢٠

(٤) مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٦١ باب فضل المرباط

(٥) رواه أحمد وفيه ابن لهيعة ويعضده حديث سلمان الذي قبله ورواه ابن

ماجه من طريق آخر / الفتح الرباني ج ١٤ ص ١٠

(٦) فتح الباري ج ١٠ ص ١٨٠ كتاب الطب.



(١)

الحديث الثامن : عن جابر بن عتيك رضى الله عنه وفيه ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال : الشهادة سبع سوى القتل فى سبيل الله : المطعمون

شهيد ، والفرق شهيد ، وصاحب ذات الجنب شهيد ، وصاحب الحريق

(٢)

شهيد ، والذي تحت الهدم شهيد ، والمرأة تموت بجمع شهيد .

الحديث التاسع : ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه ، ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال : " القتيل فى سبيل الله شهيد ، والمطعمون شهيد ، والمبطون

(٣)

شهيد ، ومن مات فى سبيل الله فهو شهيد .

(٤)

وقال القسطلانى : وقد عاين المرباط فى سبيل الله لا يفتتن كما فى حديث

مسلم وغيره ، كشهيد المعركة والصابر فى الطاعون الذى لا يخرج من البلد

الذى يقع فيه قاصدا باقامته ثواب الله ، راجيا صدق موعوده ، عارفا ان

وقع عليه فهو يتقدير الله ، وان صرف عنه فبتقديره تعالى ، غير متضجر به لوقع ،

معتمدا على ربه فى الحاليتين لحديث عائشة مرفوعا : " فليس من رجل يقنع

الطاعون فيمكث فى بلده صابرا محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما قد كتب الله له ،

الا كان له مثل أجر الشهيد .

ووجه الدليل ان الصابر فى الطاعون المتصف بالصفات المذكورة ، مرباط

(٥)

فى سبيل الله ، وقد صح أن المرباط لا يفتتن ومن مات بالطاعون فهو أولى .

(١) جابر بن عتيك الانصارى له صحبة ، شهد بدرا والمشاهد بعدها

وقد اختلف فى اسمه ، وتوفى سنة احدى وستين وكانت معه راية بنسى

معاويه عام الفتح / الاصابة ج ١ ص ٢٢٣ .

(٢) رواه ابو داود عون المعبود ج ٨ ص ٣٧٨ جناز ، وابن ماجه ج ٢ ،

ص ٩٣٧ رقم ٢٨٠٣ ، ٣٨٠٤ ، والنسائى ج ٤ ص ١٤ جناز ، وقال

عنه النووى : هو صحيح بلا خلاف الفتح الربانى ج ١٤ ص ٣٩ والجمع

: ما يجمع فى بطنها وهو الجنين .

(٣) رواه احمد ج ٢ ص ٥٢٢

(٤) احمد بن محمد بن ابى بكر القسطلانى : المصرى ، من علماء الحديث ، ولد

بالقاهرة سنة ٨٥١ هـ ، ونشأ بها وحفظ القرآن بها وطلب العلم من المشايخ

فى مختلف الفنون ثم ارتحل الى مكة المكرمة وجاور فيها مرتين وكان خطيبا

وقد عقد البيهقي في كتابه عذاب القبر بابا في أمان الشهيد والمبطون  
(١)  
والمرابط والمطمعون من عذاب القبر ، وذكر الأحاديث الواردة في ذلك .

وقد ذهب القرطبي الى أن الشهداء لا يفتنون ولا يسألون ، لأنه ورد في  
الحديث الصحيح أنهم لا يفتنون ، لأن بارقة السيوف قد كفتهم ، ولأن -  
المراد الاختبار وقد شوهد ثباتهم في تلك الحالة ، إذ لو كان في هؤلاء  
المقتولين نفاق ، لكان قد لاذ بالفرار والروغان عند ذلك ، ومن شأن  
السلم البذل والتسليم لله نفسا ، فهذا أي الشهيد قد ظهر صدق ما في  
(٢)  
ضميره حيث برز للحرب والقتل .

ويتضح لنا بعد ذكر هذه الأحاديث التي أوردناها في حق هؤلاء المذكورين  
أنهم لا يفتنون ويؤمنون من فتنة وعذاب القبر ، وأما ما ذهب اليه القرطبي من  
أن أمن الفتنة خاص بالشهيد فيرد الأحاديث التي أشرنا اليها سابقا .  
والله اعلم . ،

---

= واعظا مات سنة ٩٢٣ هـ / البدر الطالع للشوكاني ج ١ ص ١٠٢

(٥) ارشاد الساري للقسطلاني ج ٣ ص ٥٦٣

(١) كتاب عذاب القبر للبيهقي ص ٢٩

(٢) التذكرة في أحوال الموتى والآخرة للقرطبي ص ١٢٠

( الباب الثالث )

=====

- |                                    |                  |
|------------------------------------|------------------|
| • نوع العذاب والنعيم فى القبر .    | الفصل الأول :    |
| • اسباب عذاب القبر ونعيمه .        | الفصل الثانى :   |
| • دوام العذاب والنعيم أو انقطاعه . | ✓ الفصل الثالث : |
| • عود الروح الى البدن فى القبر .   | ✓ الفصل الرابع : |
| • الأقوال فى الروح .               | الفصل الخامس :   |

===

## (الفصل الأول)

### نوع النعيم والعذاب فى القبر

ذكر الفزالي أن للقبر ثلاثة أنواع من العذاب هى :-

الأول : حرقه فرقة المشتبهات : فصورته المستعمارة من عالم الحس والتخييل ، هى ذلك التنين الذى وصف الشرع عدد رؤوسه ، وهى بعدد الشهوات ، تلدغ فى صميم الفؤاد لدغا مؤلما ، على أن هذا اللدغ كان حاصلا لهذا الانسان فى الحياة الدنيا ، غير أنه لا يحس به ، وكلما كان الانسان مالكا لأشور الدنيا ، غارقا فى أحوالها ، كان عدد رؤوس التنين الذى يلدغه عند موته أكثر ، وكلما كان الانسان متخليا عن أمور الدنيا معرضا عنها ، كان عدد رؤوس هذا التنين بالنسبة اليه قليلا .

الثانى : خزي خجلة المفضحات : أن الانسان الذى اقترف السيئات فسق حياته الدنيا غير متأثر بها ، أو مكثرت بثنائجها ، فأنه بعد الموت يحترق قلبه حزنا يوم القيامة وخجلا ، وما كان يعتقد حسنه قبل الموت ، يراه أكثر قبحا وقذارة بعد الموت ، فيحس بالخزي والخجل من حبه له ، وتمسكه به بعد ظهور حقيقته ، وضرب امثلة على ذلك ، منها : أن الانسان المتقلب فى أنواع شتى من النعيم فى حى ملك من الملوك ، يعتدى على حرمة وينتهك أعراضه ، ظنا منه أن الملك لم يكن على علم بهذه الأعمال التى كان يعملها ، فيحس بالخزي العظيم والفضيحة الهائلة تجاه ذلك عندما يعلم أن الملك كان يراقب جميع أعماله .

الثالث : حرقه فوت المحبوبات : فالانسان متقلب فى شتى أنواع الملذات ، وهى محببة الى قلبه ، وهو عندما يفوته شىء من هذه الأمور التى كان يظن أنه لا قيمة لها ، ثم يتبين له بعد ذلك أهميتها ، فيزداد حسرة وألما على فوتها ، فيقول عند ذلك : يا حسرتا على ما فرطت ، وهكذا كلما تبين له أمر من الأمور

المحبة الى نفسه ، المهمة اليها ، يثألم لعدم حصوله عليها ، ويشتد عليه  
الألم وتعظم عليه المصيبة حين يترك هذه المحبوبات ، ويفارقها بالسوت ،  
فتتحول الى غيره بعد أن كان المتصرف بها دون غيره . أ . هـ ملخصا . (١)  
ونحن نقول : ان أحوال القبر من الأمور الغيبية التي لا يعتمد فيها  
الا على السمع ، وإذا أردنا أن نتحدث عن نوع العذاب أو النعيم في القبر ،  
فيجب علينا أولا : أن نتثبت من صحة السند ، وثانيا : أن نحمله على ظاهره ،  
دون تأويل .

فالفزالي اعتمد في النوع الأول على ما ورد في السمع من أن هناك تنينين ،  
ولكنه لم يحمل هذا السمع على ظاهره ، بل تأوله بألم ما ارتكبه من المعاصي  
وما فيها من سخف ،  
ونلاحظ عليه :

أولا : ان الحديث الذي استند عليه في وجود التنين غير صحيح ، فانه  
روى من طريق دراج عن أبي الهيثم وهو ضعيف ، وروى الحديث كذلك من  
طريق آخر ، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف أيضا ، والثالث فانه لا يصلح  
الاحتجاج به . (٢)

ثانيا : وعلى فرض صحة ذلك فان الواجب حمله على ظاهره دون تأويل .  
وأما النوع الثاني من أنواع عذاب القبر الذي ذهب اليه الفزالي ، فمن  
الجائز حصول هذا العذاب ، لكن لا يصح اثباته بدون نقل صحيح ، ولم يأت  
الفزالي بهذا النقل .

وأما النوع الثالث من العذاب ، فمن الجائز أيضا حصوله ، لكن لا يصح بدون

---

(١) انظر كتاب الأربعين للفزالي ص ٩٣ - ٩٥

(٢) انظر الفتح الرباني ج ٨ ص ١١٦ - ١٣٧

دليل كذلك . وبالجمله فقد حصر الغزالي عذاب القبر في هذه الأنواع الثلاثة ، وغير خاف عليك أنها كلها من قبيل العذاب الروحي ، ونحن لا ننكر مثل هذا اذا صح النقل فيه ، لكن قصر العذاب على الروح غير صحيح ، فمذهب السلف أن عذاب القبر مادي مع تجويز العذاب الروحي ، وعلى هذا فان ما ذهب اليه الغزالي لا يصح ، اللهم الا اذا كان غرضه بيان انواع العذاب الروحي مع الاعتقاد بأن وراء ذلك عذابا ماديا .

وسعد فقد بين القرآن الكريم أنواعا من النعيم وألوانا من العذاب فمنها :-  
الأول : حياة الشهداء وما فيها من نعيم مقيم ورزق وسرور واستبشار ، حيث قال الله تعالى :- " ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون " فرحيل بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم <sup>(١)</sup> الآية .

فقد بين الله سبحانه وتعالى في هذه الآية الكريمه ، نوعا من أنواع النعيم وهو الفرح والسرور والاستبشار وأما الرزق فقد جاء حكمه عامّا .

الثاني : الاحراق بالنار والعرض عليها حتى تقوم الساعة ، وذلك في قوله تعالى :- " وحق بال فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا <sup>(٢)</sup> " ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون اشد العذاب " . وكذلك قوله تعالى :

" ما خطيئتهم أغرقوا فأدخلوا نارا " <sup>(٣)</sup> فهذه الآيات قد بينت نوعا من العذاب وهو الاحراق بالنار .

وأما السدة : فقد بينت كذلك هذه الألوان من النعيم والعذاب في الحياة القبرية ، وفيها ان الميت يرى مقعده من الجنة ان كان من أهل الجنة ، أو النار ان كان من أهل النار ، واتساع القبر وانارته ، وفرشه من الجنة ، وتنعيم

(١) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠

(٢) المؤمن : ٤٥ ، ٤٦

(٣) نوح : ٢٥

صاحبه المؤمن فيه الى يوم القيامة ، وضيق القبر واختلاف أضلاع صاحبه الكافر فيه ، وضربه بمطارق من حديد ، وصياحه من ذلك الضرب ، وهول مطلع الملكين عليه ، وفرش قبره من النار ، واتيانه من حرّها وسمومها وما الى ذلك من صنوف العذاب الى يوم القيامة .

هذا وقد ثبت من بعض الآيات والأحاديث السابقة الوان من النعيم أو المذاب لمن يستحق ذلك جزاءً وفاقاً على ما قدموا من خير أو شر ، كفر أو إيمان ، طاعة أو معصية ، هذا النعيم وذاك المذاب ، قد حجب به الله عن ادراك الناس ، كما بينّا سابقاً ، رحمة بالبشر واستقامة للتكليف ، فليس لأحد أن يحدد هذه الأمور النفيية ، ويؤولها تأويلاً لم يقم عليه دليل ، مدّعياً أنه توصل اليها بالمكاشفة وما الى ذلك من الأمور التي لا يتحدث عنها ولا يكشفها الا كتاب أو سنة . والله أعلم .

;

---

(١) أنظر الأحاديث الواردة في نعيم القبر وعذابه من ص ٤٤ - ٦٠  
(٢) هذا الدعاء الفزالي في كتابه الأربعين ص ٩١ .

( الفصل الثاني )

أسباب عذاب القبر ونعيمه

أسباب النعيم عموما الايمان والطاعة ، وأسباب العذاب الكفر والمعاصي ،  
الا ان بعض المعاصي قد يغفرها الله تعالى لبعض الناس ، فلا يعذبهم  
بها في القبر ، لكن رغم هذا فقد أوردت بعض النصوص من الكتاب والسنة  
بعضا من هذه الأسباب ، من ذلك ما ذكره البيهقي :  
( ١ )

أولا : عذاب القبر من البول والنعمة ، وذلك كما جاء في حديث ابن عباس  
رضي الله عنهما انه قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين  
فقال : " انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير . ثم قال : بلى ، أما  
أحدهما فكان يسمي بين الناس بالنعمة ، وأما أحدهما فكان لا يستتر من  
بوله . . . الحديث " متفق عليه .  
( ٢ )

ثانيا : عذاب القبر من النياحة على الميت ، وذلك في حديث عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : " ان الميت ليعذب  
ببكاء أهله عليه " وفي رواية أخرى : " ان الميت يعذب ببكاء أهله  
عليه " . وقد قيد بعض العلماء هذا العذاب بوصية الميت لأهله ، كما  
كانت تفعل العرب في الجاهلية .  
( ٣ )

ثالثا : عذاب القبر من الفلول : حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال بافتحنا  
خير ولم نغنم ذهابا ولا فضة ، انما غنمنا البقر والابل والمتاع والهوائط ، ثم  
انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى ، ومعه عبد له يقال  
له مدعم آهداه له أحد بني الضباب ، فبينما هو يحيط رحل رسول الله صلى

( ١ ) كتاب عذاب القبر للبيهقي ص ٤٩ - ٥٢

( ٢ ) فتح الباري ج ٣ ص ٢٤٢ كتاب الجنائز ، وسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٠٢

( ٣ ) فتح الباري ج ٣ ص ١٥٣ ، ١٥٤



الله عليه وسلم ، ان جاءه سهم عائر ، حتى أصاب ذلك العبد ، فقال  
الناس : هنيئاً له الشهادة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بلسى  
والذى نفسى بيده ، ان الشعلة التى أصابها يوم خيبر من المغنم ، لم  
تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً . فجا . رجل حين سمع ذلك من النبى  
صلى الله عليه وسلم - بشراك أو بشراكين ، فقال : هذا شيقى كنت  
أصبتة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : شراك أو شراكا من نار<sup>(١)</sup>

ويرى ابن القيم : انهم يعذبون على جهلهم بالله وأضاعثهم لأمره ،  
وارتكابهم لمعاصيه ، فلا يعذب الله روحا عرفته واحبته وامثلت لأوامره واجتنبت  
نواهيه ، ولا بدنا كانت فيه أبدا ، فان عذاب القبر وعذاب الآخرة ، أثر سخط  
الله وغضبه على عبده ، فمن أغضب الله وأسخطه فى هذه الدار ، ثم لم يتب  
ومات على ذلك ، كان له من عذاب البرزخ بقدر غضب الله وسخطه عليه ،  
فمستقل ومستكثر ومصدق ومكذب .<sup>(٢)</sup>

ويتضح لنا بعد ذلك ان هذه الأسباب التى ذكرها البيهقى ، ليست  
هى جميع اسباب عذاب القبر ، فان أسباب عذاب القبر اكثر من ذلك بكثير ،  
فمعصية الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ، هى جماع الأسباب  
كلها .

---

(١) فتح البارى ج ٧ ص ٤٨٧ كتاب المفاوى . وعائر : غير معروف المصدر

(٢) الروح لابن القيم ص ٧٧

( الفصل الثالث )

دوام النعيم والعذاب أو انقطاعه

هل عذاب القبر دائم أو منقطع ؟

أجاب ابن القيم بأن عذاب القبر من حيث الدوام والانقطاع نوعان :

الأول : نوع دائم . ودليل ذلك قوله تعالى : " النار يمرضون عليها غدواً

(١)

وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب " .

(٢)

وحديث سمرة بن جندب رضى الله عنه ، وفيه رؤيا النبي صلى الله عليه

(٣)

وسلم ، وفيه فهو يفعل به ذلك الى يوم القيامة .

وحديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما فى قصة الجريدتين : لعلّه يخفف

(٤)

عنهما ما لم يببسا ، فجعل التخفيف مقيدا برطوبتهما فقط .

وحديث البراء بن عازب رضى الله عنه فى قصة الكافر : ثم يفتح له باب

(٥)

الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة " .

الثانى : الى مدة ثم ينقطع ، وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم ،

فيعذب بحسب جرمه ، ثم يخفف عنه العذاب بدعاء أو صدقة أو استغفار ،

(١) المؤمن : ٤٦

(٢) سمرة بن جندب الفزارى كان من حلفاء الأنصار ، استصفه الرسول

صلى الله عليه وسلم للجهاد فى سبيل الله ثم قبله لما رأى قوته وصلابة

عوده ، نزل بالبصرة وعرف بشدته على الخوارج ومات رضى الله عنه اثر

سقوطه فى قدر مملوء بالماء الحار ، وكان ذلك سنة تسع وخمسين للهجرة /

الاصابه ج ٢ ص ٧٩ .

(٣) فتح البارى ج ١٢ ص ٤٣٨ كتاب التعبير .

(٤) الحديث متفق عليه أنظر فتح البارى ج ٣ ص ٢٤٢ كتاب الجنائز ، وسلم

بشرح النووى ج ١٧ ص ٢٠٢

(٥) انظر كتاب الروح لابن القيم ص ٧٧

أو ثواب حج ، أو قراءة تصل اليه من بعض اقاربه أو غيرهم . أ . هـ

هذا ما ذكره ابن القيم ويتضح لنا فيه ما يلي :-

أولاً : انه ذكر ضمن الاستدلال على دعوى دوام عذاب القبر حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، المتقدم في قصة الجريدتين ، وهذا الدليل لا يدل على دوام العذاب .

ثانياً : انه لم يتعرض لحال النعيم هل هو دائم أو منقطع ، أم ماذا ؟ وكذا ثوب منه بيان ذلك ، لأنه اذا بين حال العذاب ، فلا بد أن يمر بخاطره حال النعيم ، فكيف سكت عن بيان حال النعيم ؟

ثالثاً : انه جزم بانقطاع بعض العذاب وهي الفقره الاخيره من مقالته ، لكنه لم يذكر سلباً لذلك ، لا من الكتاب ولا من السنة . نعم ذكر اسباباً للانقطاع كاللوعاء والاستغفار وما الى ذلك ، لكنه لم يذكر سلباً بصحة هذه السببية . ونحن اذا نتحدث عن دوام النعيم أو انقطاعه ، نجد في كتب السنة من الأحاديث ما يدل على دوام هذا النعيم مثلاً :-

حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان احداكم اذا مات عرض عليه مقعده بالفداة والعشى ، ان كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وان كان من أهل النار فمن أهل النار ، فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة " (٢)

أما انقطاع النعيم ، فلا نجد في الكتاب والسنة فيما نعلم ما يشهد بانقطاع النعيم ، والظاهر أنه لا ينقطع كما ينقطع العذاب ، لأن موجبَهُ وهو الايمان والطاعات ثابت ، فكما ان الكفر اقتضى العذاب الدائم ، فكذلك الايمان يقتضى النعيم الدائم ، فنقول والله اعلم أن نعيم المؤمن لا ينقطع .

(١) المصدر السابق ص ٧٧

(٢) فتح الباري ج ٣ ص ٢٣١ كتاب الجنائز ، مسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٠٠

وخلاصة القول : ان الله تعالى اخبرنا عن الوان من النعيم والعذاب الدائم ،  
وذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الوانا أخرى من العذاب المنقطع ، السى  
غير ذلك من هذه الأسور ، فهي من العلم الذى استأثر به الخالق سبحانه  
وجعله ضمن مشيئته حيث قال جلّ وعلا " فيفقر لمن يشاء ويعذب من يشاء"  
والله على كل شىء قدير " . (١)  
فمن شاء الله تعالى دوام تعذيبه عذبه ، ومن  
شاء الله تعالى تعذيبه الى مدة ثم يرفع عنه العذاب كتب له ذلك . والله أعلم .

( الفصل الرابع )  
=====

هل تعود الروح الى الميت في قبره أم لا ؟

جـرى بعض علماء العقائد على أن يذيلوا مباحث الحياة القبرية بخاتمة تناولوا بها هذا البحث : هل الحياة القبرية تقتضى عودة الروح ؟ فإذا أثبتنا حياة في القبر لزم أن تعود الروح الى الميت ، ولا تقتضى هذا ، فلا يجب أن تعود الروح الى من احيى في قبره .

قال صاحب المقاصد : ان الحياة التى تقتضى عودة الروح الى الحى انما هى الحياة الكاملة المعهودة كحياتنا فى الدنيا ، أما الحياة <sup>خيم</sup>المعهودة كالحياة التى اثبتتها الشرع للأموات فى القبور ، فهى حياة محدودة بالشعور بالنعيم أو المذاب ، فلا تقتضى عودة الروح .  
(١)

وقال ابن القيم : ان عرض مقعد الميت عليه من أهل الجنة والنار ، لا يدل على أن الروح فى القبر ، ولا على فناءه دائما من جميع الوجوه ، بل لها اشراف واتصال بالقبر وفناءه ، وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده ، فان للروح شأننا آخر ، تكون فى الرفيق الأعلى ولها اتصال بالبدن ، بحيث اذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه ، فيرد عليه السلام وهى فى الملأ الأعلى ، وانما يغلط أكثر الناس فى هذا الموضع حيث يعتقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام التى اذا شغلت مكانا ، لم يمكن أن تكون فى غيره ، وهذا غلط محض ، فهذه روحه صلى الله عليه وسلم ، تكون فى الرفيق الأعلى دائما ، ويردها سبحانه وتعالى الى القبر لترد السلام على من سلم .  
(٢)

ونحن نقول : ان الله سبحانه وتعالى قد سوى بين النائم والميت فى امساك روحيهما فى قوله تعالى : " الله يتوفى الأنفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى الى أجل مسمى " .  
(٣)

(١) شرح المقاصد للتفتازانى ملخصا ج ٢ ص ٢٢٢

(٢) الروح لابن القيم ص ١٠١

(٣) الزمر : ٤٢

وهذا قطع للروح عن البدن ، لأن توفية روح الميت قطع روحه وفصلها عن بدنه ، فإذا ما قرن الميت بالنائم في هذا الحكم وهذه التوفية ، فقد قطع علاقة روح النائم عنه .

ثم ان النائم فيه حياة قطعاً للفرق بينه وبين الميت ، لكن مع هذا هي حياة محدودة ليست كحياة المستيقظ .

إذا نستطيع أن نقول من جميع ما سبق الى أن الحياة الناقصة كحياة النائم ، لا تتوقف على عودة الروح ، لأن الله تعالى يقول : " الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ... الآية " ، وان الميت في قبره رغم أنه ميت ، وقد ثبت بالكتاب والسنة أن فيه حياة قدر ما يتنعم ويتألم ، لكن رغم ذلك فهي حياة محدودة كالنائم ، اذن فلا يجب عودة الروح الى هذه الحياة كما هو المجهود ، وقد صح بهذا ما ذهب اليه صاحب المقاصد من أن الحياة المحدودة لا يجب أن تعاد الروح اليها .

وخلاصة القول : ان الحياة القبرية حياة محدودة ، وقد جرى الخلاف في انه هل تعود الروح اليها ام لا ؟ ونحن نقول : انه لا يجب عود الروح الى الحياة المحدودة وسندنا في هذا قوله تعالى : " الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ... الآية " .

ان النائم حتى قطعاً والله قد سوي بينه وبين الميت في انه يتوفى نفسيهما ، وقد فرق الله بينهما بأن من قضى عليه الموت لا يرسل روحه اليه ، أما من لم يقضى عليه الموت ، كالنائم يرسل روحه اليه . فالآية بهذه المعاني الواضحة تبين بأن النائم لم تكن روحه متصلة به ، بل قد توافها الله ، فإذا لم يقضى عليه بالموت يرسلها اليه دون من قضى عليه بالموت ، فتوفى روح النائم ثم ارسلها اليه يؤكد بأنها كانت منقطعة عنه ، اذا كان الأمر كذلك في النائم ، فالحياة القبرية في حدودها الضيقة وهي الشعور بالمعذاب أو النعيم لا تقتضي عودة الروح اليها ، وأما ما ورد من عودة الروح بعد الموت ، فهذا لا ينافي

- ١٣٥ -

ما حققناه ، لأن ما حققناه هو عدم وجوب عودة الروح ، وعدم وجوب العودة  
لاينافى العودة فى الواقع ، بل الذى ينافيه امتناع عودة الروح • والله اعلم •

## الأقوال في السروح

الرأى الأول : انها من قبيل الماديات ، غاية الأمر أنها مادة شفافة  
أرق من الهواء ، بل هى أرق من الأثير ، تسرى فى البدن سريان الماء فى  
العود الأخضر ، ومن بين أصحاب هذا الرأى امام الحرمين (١) ، محتجين  
بأنها لو كانت مجردة عن المادة لشاركت الله تعالى .

وبعد فقد يعترض معترض بقوله : كيف يجرى هذا البحث بين العلماء  
ولاسيما علماء الاسلام وقد حسم الله تعالى في كتابه البحث في الروح فقال  
( ٢ )  
" ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا " ؟

قلنا : ان ما جرى فيها من البحث لم يهدف الى بيان حقيقتها ، بل ذلك من أمر الله تعالى ، وإنما جرى البحث في اوصافها ، ومن أى جنس من الاجناس هى ؟ ففاية الباحثين انما هى التعرف عليها اجمالا ، أما ما أشارت اليه الآية من تعذر معرفتها ، فانما هو خاص بحقيقتها والا فكلنا يعلم عن الروح معنى اجماليا ، فهى المسخرة لكيانه وأعضائه ، بل لها السلطان الأعلى فى تصرف شئون الشخص .

(١) هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف محمد الجويني ، أبو المعالي ، الملقب بامام الحرمين ، لأنه جاور في مكة المكرمة والمدينة المنورة أربع سنين يدرس ويفتي ، اعلم المتأخرين من أصحاب الشافعي ، ولد في جوين من نواحي نيسابور سنة ٤١٩ هـ ، ورحل الى بغداد وبني له الوزير نظام الملك المدرسة النظامية ، له مصنوعات منها : العقيدة النظامية ، والارشاد في اصول الدين ، ومغيث الخلق في الاصول ، توفي سنة ٤٧٨ هـ / وفيات الاعيان لابن خلكان ج ٣ ص ١٦٧

(٢) الاسراء - ٨٥

(٢) الاسراء - ٨٥  
١٧٩ ر. شوارح جوهرة التوحيد ص ٤١، والمواقف ص ٤٧، وكتاب الجواهر ص ١٦٠ (قلم)



وبعد فان هذه خلاصة موجزة عن الأقوال في الروح دون تفصيل ، فليس  
هذا الموضوع موضوعنا ، إنما أردنا أن نعطي صورة موجزة نتحدث عن هذا  
البحث في استقامة وصواب ، فنحن لانستطيع أن نتجاوز حدودنا في البحث  
وراء موضوع استأثر الله تعالى بعلمه ، فأدبنا معه سبحانه وتعالى يلزمنا بالوقوف  
عند قوله : " ويسألك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم  
الا قليلا " .

( الخاتمة )  
=====

لقد تناولنا في هذا البحث أقوال العلماء في الحياة القبرية ، وأنهم  
ذهبوا الى ثلاثة أقوال هي :-

المثبتون للحياة القبرية ، وأن النعيم والعذاب فيها واقع على الجسد والروح .  
النافون للحياة القبرية جملة وتفصيلاً .

المثبتون للحياة القبرية وأن التلقيم والعذاب فيها واقع على الروح فقط .

ونذكرنا ما استدل به اصحاب هذه الأقوال على ما ذهبوا اليه ، ثم ناقشنا هذه  
الأدلة وما جرى عليها من اعتراضات للخصوم ، وتبين لنا بعد ذلك أن عذاب  
القبر ونيمة حق ، والايان به واجب ، وأن النعيم والعذاب في البرزخ واقع  
على الروح والجسد معاً ، وهو ما ذهب اليه اهل السنة ، وأثبتوه بأدلة  
من الكتاب والسنة بما لا مجال بعده لالتكامل .

وأما من ذهب الى انكار حياة البرزخ جملة وتفصيلاً ، فقد ناقشنا الأدلة التي  
أوردوها ، وتبين لنا بعد ذلك زيفها ومطلابها ، خاصة وأنهم أنكروا أمراً  
معلوماً من الدين ثابتاً بالكتاب والسنة ، وهذا كذلك الأسباب التي دفعتهم  
الى القول بهذا الرأي ، ومن بينها أنهم طبقوا ما يجرى في الحياة الدنيا  
على الحياة القبرية وأحكامها ، وناقشنا هذه الشبهة ، مناقشة علمية بعيدة  
عن التعصب ، اثبتنا فيها أن ما يجرى في الحياة القبرية فيه ما يكون حسيماً ،  
ولكن الله تعالى عطل حواس البشر في هذه الحياة عن ادراك مثل هذه  
الأمور ، الا بعض انبيائه به دليل ثبت سمع النبي صلى الله عليه وسلم لها  
واضطراب دابته صلى الله عليه وسلم عند سماعها لعذاب القبر ، وأبطلنا ما ذهبوا  
اليه من ان الأحاديث الواردة في عذاب القبر ونيمة آحاد ، وأثبتنا أن هذه  
الأحاديث لكثرتها وكثرة طرقها قد بلغت حد التواتر المعنوي ، وهذا يكون  
حجة في ثبوت هذا النعيم والعذاب في القبر .

وأما من ذهب الى أن العذاب والنعيم في البرزخ واقع على الروح فقط ، وأن الجسد لا حظ له من ذلك ، فقد بينا بطلان هذا الرأي ، وأثبتنا أنه مخالف لما جاء في الكتاب والسنة ، من وقوع النعيم والعذاب على الروح والجسد ، وبيننا كذلك أن من ذهب الى هذا الرأي إنما ظن أن القائلين بتنعيم الأجساد أو شعيمها ، انهم يثبتون لها حياة كالحياة المعهودة ، ولكن القوم لستم يذهبوا الى ذلك ، إنما اثبتوا أن للجسد عذابا ونعيما في الحياة البرزخية ، وأن شئون هذه الحياة ليست كشئون الحياة المعهودة في الدنيا .

وكذلك فقد بينا تصوير المثبتين للحياة القبرية من المعتزلة ، وذلك على لسان عالمهم المشهور القاضي عبد الجبار ، وتبين لنا من خلال ذلك أن هؤلاء مسلكا خاصا يختلف عن مسلك أهل السنة في اثبات الحياة القبرية ، وانهم متناقضون مع أنفسهم في آن واحد ، فقد أثبتوا وقوع عذاب القبر في أول كلامهم عنه ، ثم تردوا في زمانه ووقته في نهاية الكلام نفسه . وما هذا الاضطراب الا دليل على انكارهم لما أثبتوه أولا ، ولقد عقدنا موازنة بين تقرير الأدلة عندهم وعند أهل السنة ، فتبين لنا دقة أهل السنة في تقريرهم لما يستدلون به على اثبات هذه الحياة ، وكيف أن أهل السنة قد دفعوا كل اعتراض حول هذه الأدلة ، وبيان وجه الدلالة فيها ، على حين أن المعتزلة لم يصنعوا مثل ذلك .

ثم قارنا بين عدد الأدلة عند الفريقين ، فوجدنا أن أهل السنة قد أفاضوا في ذكر الأدلة من الكتاب والسنة عن الحياة البرزخية تحقيقا للموقف ، وتثبيتا للاعتقاد في مثل هذه الأمور الفهمية التي وردت النصوص الصحيحة الصريحة بها ، هذا واننا لم نجد في كتب العقيدة فيما نعلم ، من تناول هذا التصوير عند المعتزلة ، موازنة ومقارنة أو مناقشة لهذا التصوير ، بل اكتفى أصحاب هذه الكتب بذكر المنكرين منهم للحياة البرزخية ، فسكتوا عن الباقيين ، فظن كثير من الباحثين ان هؤلاء المثبتين من المعتزلة إنما هم يسلكون في ذلك

نفس مسلك أهل السنة والواقع غير ذلك كما بينا .

ثم تناولنا في الباب الثاني سؤال منكر ونكير للميت في قبره ، فأثبتنا وقوع هذا السؤال بالأدلة الصحيحة الصريحة ، وأبطلنا شبهة المنكرين لذلك ، وبيننا كذلك سبب تسميتهما ووصفهما وموضوع سؤالهما للميت كما أوردتها الأحاديث .  
ثم بيننا كذلك نتيجة سؤال الملكين للميت وكيف أن نتيجة المؤمن نصيب وأمن وثبات ، وأن نتيجة الكافر والمناق عذاب واضطراب وضلال .

وبينا كذلك الأمور التي تنجى من عذاب القبر ، ومن الذين يسألون نفس القبر ، وفيما يتعلق بسؤال الأبطال رجحنا رأي من ذهب إلى عدم سؤالهم لأسباب ذكرناها هناك .

وأما الباب الثالث فقد ذكرنا فيه أقوال العلماء في أنواع العذاب والتصميم في القبر ، وأسباب هذا التميم والعذاب ، وناقشنا ما ذهبوا إليه من أدلة على ذلك ثم بيننا أقوالهم كذلك في دوام عذاب القبر وتميمه ، وأقوالهم في عود الروح إلى الجسد بعد الموت ، ثم أنهينا البحث ببيان خلاصة الآراء في الروح تنميًا للبحث .

وإني وأنا أختتم هذا البحث المتواضع ، لا أستطيع أن أعطى نفسي حقيق الزعم أنني أتيت بما عجز عنه الأوائل ، وأنني قد بلغت في موضوعي مرتبة الكمال ، فكم من باحث يكتب بحثًا اليوم ثم يراجعه غدا فإذا فيه ما فيه ، وإذا هو يقول : لو أنني قدمت هذا لكان أحسن ، ولو أخرت هذا لكان يستحسن ، ولو أضفت ذاك لكان أجمل ، ولو حذفتم ذلك لكان أكمل ، فغاية ما أقول أنني بذلت كل ما وسعني من جهد ، وحسبني أنني حاولت إخراج الموضوع على أحسن ما يمكن أن يكون عليه ، فإن أنا وفقت في ذلك فهو ما قصدت إليه ، وإن قصرت بأعني إدراك الغاية فعزائي أن الكمال لله وحده وأن فوق كل ذي علم عليم .

وأخير دعواي أن الحمد لله رب العالمين وهو حسبى ونعم الوكيل .

ثبت المراجع  
=====

- ١ القرآن الكريم  
كتب التفسير
- ٢ التفسير الكبير للامام الفخر الرازي / المطبعة البهية المصرية بميدان  
الأزهر بمصر .
- ٣ الجامع لأحكام القرآن / المعروف بتفسير القرطبي / محمد بن احمد  
الانصارى القرطبي الطبعة الثالثة عن طبعة دار الكتب المصرية / الناشر  
دار القلم ١٣٨٦ هـ .
- ٤ تفسير القرآن العظيم / المعروف بتفسير ابن كثير / ابو الفداء اسماعيل  
ابن كثير . مطبعة عيسى البابى الحلبي وشركاه بمصر / الناشر دار احياء  
الكتب العربية .
- ٥ جامع البيان عن تأويل آي القرآن / المعروف بتفسير الطبري / محمد بن  
جرير الطبري شركة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي واولاده بمصر /  
الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٨ هـ .
- ٦ حاشية الشهاب على تفسير البيضاوى المسماه : عناية القاضى وكفاية  
الراضى على تفسير البيضاوى / المكتبة الاسلاميه / ديار بكر تركيا /  
الناشر دار صادر بيروت .
- ٧ روح المعاني فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني / محمود الألوسى  
البغدادي ادارة الطباعة المنيرية / الناشر دار احياء التراث العربى  
بيروت لبنان .
- ٨ غرائب القرآن وغرائب الفرقان / حسن بن محمد بن حسين القسى النيسابورى  
تحقيق ومراجعة ابراهيم عطوه عوض / شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى  
الحلبى واولاده بمصر / الطبعة الأولى سنة ١٣٨١ هـ .

- ٩ فتح القدير الجامع بين الرواية والدراية من علم التفسير / محمد بن علي محمد الشوكاني . شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر / الطبعة الثالثة . سنة ١٣٨٣ هـ .
- ١٠ باب التأويل في معاني التنزيل / المعروف بتفسير الخازن / علي بن محمد ابراهيم البغدادي الخازن / مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر / الطبعة الثانية .
- ( كتيب الحديث )  
=====
- ١١ ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري / احمد بن محمد القسطلاني طبعه بالأوقست عن الطبعة الاسمية بولاق بمصر سنة ١٣٠٤ هـ .  
الناشر مكتبة المثنى ببغداد .
- ١٢ الفتح الرباني لترتيب مسند الامام احمد بن حنبل الشيباني / احمد بن عبد الرحمن البنا الشهير بالساعاتي / مطبعة الاخوان المسلمين / الطبعة الاولى سنة ١٣٥٥ هـ .
- ١٣ تحفة الاحوذى بشرح جامع الترمذى / محمد بن عبد الرحمن المباركفوري تصحيح عبد الوهاب عبد اللطيف / مطبعة المدني بالقاهرة / الطبعة الثانية سنة ١٣٨٣ هـ / الناشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- ١٤ سلسلة الأحاديث الصحيحة / محمد ناصر الدين الألباني / منشورات المكتب الاسلامي الطبعة الاولى ببيروت سنة ١٣٨٨ هـ .
- ١٥ سنن أبي داود / سليمان بن الأشعث بن اسحاق الأزدي / تعليق الشيخ احمد سعد علي . مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر / الطبعة الاولى .
- ١٦ سنن النسائي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي / مراجعة حسن محمد المسعودي . المطبعة المصرية بالأزهر / الناشر المكتبة التجارية الكبرى بمصر .

- ١٧ شرح السنة / الحسين بن مسعود الفراء البغوي / تحقيق شعيب الأرنؤوط وزهير الشاويش - منشورات المكتب الاسلامي / الطبعة الأولى
- ١٨ شرح موطأ الامام مالك / محمد عبد الباقي بن يوسف الزرقاني / تحقيق ابراهيم عطوه عوض مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر / الطبعة الاولى .
- ١٩ صحيح البخاري / محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخاري تصوير عن النسخة السلطانية التي صار الطبع عليها .
- ٢٠ صحيح مسلم / مسلم بن الحجاج القشيري / تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي / الناشر دار احياء التراث العربي / بيروت لبنان / الطبعة الاولى سنة ١٣٧٤ هـ .
- ٢١ فتح الباري بشرح صحيح البخاري / احمد بن علي بن حجر العسقلاني تحقيق عبد العزيز بن باز / المطبعة السلفية ومكتبتها بمصر سنة ١٣٨٠ هـ .
- ٢٢ مسلم بشرح النووي / يحيى بن شرف بن مري الحازمي المعروف بالنووي - المطبعة المصرية ومكتبتها سنة ١٣٤٩ هـ / الطبعة الاولى
- ٢٣ المسند / للإمام عبد الله بن الزبير المحمدي / تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي / الناشر المجلس العلمي كراتشي / الطبعة الاولى سنة ١٣٨٢ هـ مطبعة لجنة نشر العلوم الاسلامية بحيدرآباد بالهند .
- ٢٤ مشكاة المصابيح / محمد بن عبد الله الخطيب العمري التبريزي / تحقيق محمد ناصر الدين الألباني / منشورات المكتب الاسلامي للطباعة والنشر / الطبعة الاولى سنة ١٣٨٠ هـ .
- ٢٥ التذكرة في أحوال الموتى والاخر / محمد بن احمد الانصاري القرطبي مخطوط مكتبة الحرم المكي رقم ٧٩٥ / محمد بن علي بن حجر العسقلاني (كتب العقيدة) الناشر دار احياء التراث العربي / بيروت لبنان / الطبعة الاولى سنة ١٣٨٠ هـ .
- ٢٦ احياء علوم الدين / محمد الفزالي / دار المعرفة للطباعة والنشر / بيروت لبنان / الناشر دار احياء التراث العربي / بيروت لبنان / الطبعة الاولى سنة ١٣٨٠ هـ .

- ٢٧ الروح / في الكلام على ارواح الاموات والاحياء بالدلائل من الكتاب  
والسنة والآثار وأقوال العلماء - محمد بن أبي بكر الزرعي الدمشقي  
الشهير بابن القيم / دار الكتب العلمية بيروت لبنان سنة ١٣٩٥ هـ /  
الناشر دار الباز للنشر والتوزيع مكة المكرمة.
- ٢٨ أصول الدين / عبدالقاهر بن طاهر التميمي البغدادي / مطبعة  
أستنبول سنة ١٣٤٦ هـ الطبعة الأولى .
- ٢٩ العقائد التصفية / عمر بن محمد النسفي / مطبعة ونشر مكتبة المثنى  
ببغداد .
- ٣٠ الفصل في الملل والأهواء والنحل / الامام محمد بن حزم الظاهري  
وهامشه كتاب الملل والنحل لعبدالكريم الشهرستاني / الناشر مكتبة  
المثنى ببغداد .
- ٣١ المواقف / عبدالرحمن الايجي / تحقيق علي بن محمد الجرجاني .  
مطبعة السعادة بجوار محافظة مصر / الطبعة الاولى سنة ١٣٢٥ هـ .
- ٣٢ النكت والفوائد على شرح العقائد / ابراهيم عمر حسن الرباط البقاعي  
مخطوط المكتبة الازهرية رقم ١٣٦٩
- ٣٣ تاريخ المذاهب الاسلاميه / محمد ابو زهرة / ملتزم الطبع والنشر  
دار الفكر العربي مطبعة السعادة بمصر .
- ٣٤ شرح الاصول الخمسة / للقاضي عبدالجبار بن احمد / تحقيق  
عبدالكريم عثمان - الناشر مكتبة وهبه / الطبعة الأولى سنة ١٣٨٤ هـ .
- ٣٥ شرح الطحاوية في العقيدة السلفية / علي بن علي محمد بن أبي العز  
الحنفي - تحقيق احمد شاکر / المطبعة السلفية بمكة المكرمة / الناشر  
مكتبة الرياض الحديثة .
- ٣٦ شرح جوهره التوحيد / المسمى : اتحاف المريد بجوهره التوحيد /  
عبدالسلام ابراهيم اللقاني المالكي ومعه كتاب النظام الفريد بتحقيق  
جوهره التوحيد / محمد محيي الدين عبدالحميد - مطبعة السعادة  
بمصر سنة ١٣٧٥ هـ الطبعة الثانية .



- ٣٧ شرح مقاصد الطالبين في علم أصول عقائد الدين / سعد الدين سمود  
بن عمر التفتازاني - مطبعة الحاج عبد الحميد خان البهائي سنة ١٣٠٥ هـ
- ٣٨ عذاب القبر / أحمد بن الحسين بن علي البيهقي ص ٥٥٠ هـ  
مخطوط مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة
- ٣٩ مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتزلة / محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية اختصره محمد بن الموصلي / طبع على نفقة المطبعة السلفية ومكبتها بمكة المكرمة - الناشر مكتبة الرياض الحديثية.
- ٤٠ مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين / علي بن اسماعيل الأشعري / تحقيق محمد محيي الدين الخطيب  
الناشر مطبعة مكتبة النهضة المصرية.
- ( كتب اللقمة )
- ٤١ النهاية في غريب الحديث والأثر / المبارك بن محمد الجزري -  
الاثير - تحقيق طاهر أحمد الراوي ومحمود محمد الطناجي  
الناشر دار احياء الكتب العربية بمصر / الطبعة الاولى سنة ١٣٨٣ هـ
- ٤٢ تاج العروس من جواهر القاموس / محمد مرتضى الحسيني الواسطي  
الزبيدي - المطبعة الخيرية بمصر / الطبعة الاولى سنة ١٣٠٦ هـ  
الناشر دار مكتبة الحياة بيروت لبنان
- ٤٣ كتاب الغريبين غريب القرآن والحديث / أحمد بن محمد الهروي  
تحقيق محمود محمد الطناجي / مطابع الاهرام التجارية القاهرة  
سنة ١٣٩٠ هـ
- ٤٤ لسان العرب / للعلامة ابن منظور / أعاد بناءه على الحرف الأول من  
الكلمة - يوسف خياط ونديم مرعشلي / دار لسان العرب بيروت  
لبنان .

- ٤٥ معاني القرآن / يحيى بن زياد الفراء / تحقيق الأستاذ محمد علي النجار / مطابع سجل العرب بالقاهرة / الناشر الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- ٤٦ المفردات في غريب القرآن / الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني / تحقيق محمد سيد كيلاني / شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر الطبعة الأخيرة سنة ١٣٨١ هـ.
- ( التراجيم )  
=====
- ٤٧ الاصابه في تمييز الصحابة / احمد بن حجر العسقلاني طبعة جديدة بالأوقست عن الطبعة الاولى بمطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٢٨ هـ / الناشر مكتبة المثنى ببغداد .
- ٤٨ الاعلام / خير الدين الزركلي / مطبعة كوستاتوماس وشركاه الظاهر بالقاهرة سنة ١٣٧٣ هـ.
- ٤٩ البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع / محمد بن علي الشوكاني / مطبعة السعادة بمصر الطبعة الاولى سنة ١٣٤٨ هـ / الناشر معروف عبدالله باستدوه
- ٥٠ الضوء اللامع لأهل القرن التاسع / محمد بن عبدالرحمن السخاوي تصوير بالأوقست عن مطبوعات مكتبة القدس - منشورات دار مكتبة الحياة ببيروت لبنان .
- ٥١ تاريخ بغداد / احمد علي الخطيب البغدادي / تصوير بالأوقست الناشر دار الكتاب العربي بيروت لبنان .
- ٥٢ تذكرة الحفاظ / للإمام أبي عبدالله شمس الدين الذهبي الناشر دار احياء التراث العربي بيروت لبنان .
- ٥٣ تهذيب التهذيب / احمد بن حجر العسقلاني دار صادر بيروت تصوير بالأوقست عن مطبعة دائرة المعارف النظامية بالهند سنة ١٣٢٥ هـ.

- ٥٤ ميزان الاعتدال في نقد الرجال / محمد بن أحمد عثمان الذهبي /  
تحقيق علي محمد البجاوي / مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه بمصر .  
٥٥ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان / أحمد بن محمد خلكان  
دار صادر بيروت لبنان سنة ١٣٩٧هـ .

( كتب أخرى )  
=====

- ٥٦ أحكام الجنائز ومدعها / محمد ناصر الدين الألباني / منشورات  
المكتب الإسلامي / الطبعة الأولى بيروت لبنان سنة ١٣٨٨هـ .  
٥٧ السحلي / محمد بن حزم الظاهري / الطبعة المنيرة الأولى /  
تحقيق أحمد شاكرو .  
٥٨ العرشد السليم في المنطق الحديث والقديم / عوض الله حجازي /  
الطبعة الرابعة - دار الطباعة المحمدية بالأزهر - القاهرة .  
٥٩ دائرة المعارف الإسلامية / تعريب : محمد ثابت أفندي ، أحمد  
الشناوي ، إبراهيم خورشيد وعبد الحميد يونس / انتشارات جهان  
أيران .  
٦٠ مجموعة الفتاوى / شيخ الإسلام أحمد بن تيمية / الطبعة الأولى  
مطبعة الرياض سنة ١٣٨١هـ .

=====